

الفروق

في تفسير القرآن
بِالْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ

تأليف
الدكتور محمد الصادق

الجزء الأول
سورة الفاتحة - سورة البقرة

الإسلام
للطباعة والنشر والتوزيع

مكتبة
الشيخ
محمد
الصادق
الطباطبائي

الفرقان

في تفسير القرآن

بالقرآن والسنة

الفرقان

في تفسير القرآن

بالقرآن والسنة

الجزء الأول

سورة الفاتحة - البقرة

شبكة كتب الشيعة

سماحة الشيخ

الدكتور محمد الصادقي



shiabooks.net

رابط بديل < mktba.net

مخطوطة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر شریف برگزیده با جمیع تفسیر شریف قرآن زیارت
... پس از سالها سعادت در تطوع و خیر رسیده سعادت
در وضعیت خیر با برادران است و اتم محمد خدیجی از مردم
و امیدوارم که پیوسته قرین عافیت و بویقت بوده
و با لطف و عنایات خداوندی هرگز که فریاد رسد
باشد .

تفسیر شریف قرآن که زیارت شد که است که موجب
روزی محبت و ایام و نماز است که در این با تمام قوی
سعی خود را در این رشته تفسیر مینی تفسیر قرآن بهر که
بندگی داشته در خدمت بجا رفت قرآن و پرورد
بر دردی که زوی ذخایر این کتاب بگردد که سواد محبت
و سواد نباشد و تفسیر و تفسیر محبت با برادران خود
هرگز رسد خود که تمام .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
محمد حسین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

تعريف تفسیر «الفرقان في تفسير القرآن»:

إن الاسم الكامل لهذا التفسير هو «الفرقان...» حيث يتضمن تفسير جميع آيات وسور القرآن الكريم، بدءاً وختمًا. وفقاً للمنهج التجزيئي (أي المنهج الذي يُفسر القرآن آية بآية وهو مقابل التفسير الموضوعي الذي يُركّز على الجانب الخاص من موضوعات كتاب الله).

ويعتبر هذا التفسير من حيث المحتوى والمضمون واحداً من أهم التفاسير الإمامية البديعة، فهو يقدم للقارئ مفاهيم وشروحات جديدة وحديثة بعيدة عن الركافة يسهل فهمها واستيعابها من قبل الجميع، من خلال جوّ منفتح يتنفس ويتغذى من كافة الموضوعات الجديدة والحديثة بشكل لم يلاحظه أحدٌ من المفسرين القدامى.

أسلوب التفسير:

يُستدرك من العنوان الكبير لهذا التفسير، بأن المفسر اتخذ منهج «تفسير القرآن بالقرآن» و«تفسير القرآن بالسنة» مع العلم أنه صرح في المقدمة أن منهج تفسير «القرآن بالقرآن»؛ هو الأفضل. لأن هذا الأسلوب - بحسب

رؤيته - هو أسلوب النبي الكريم ومنهج الأئمة الشيعة عليهم السلام، وعلينا جميعاً أن نلتزم بهذا المنهج القويم في تفسير كل الآيات الكريمة.

يُصرِّح الكاتب (رحمه الله) في تفسيره في مورد آخر بأن تفسير كتاب الله الكريم، يكون إما من باب «تفسير القرآن بالقرآن» وإما من باب «تفسير الرأي» والثاني غير مقبول لدى الجميع.

يؤكد مؤلف هذا التفسير في دراساته التحليلية والتفسيرية لهذا المنهج، بأن القرآن بذاته وفي ذاته نورٌ وبرهانٌ وبيانٌ وهدايةٌ؛ فمن الطبيعي إذاً أن يُبينه لنفسه قبل أن يكون مبيناً لغيره. لذا فإن النتيجة المتوخاة من هذا المنهج هو الحصول على المفاهيم والمعارف الأولية والأصلية التي تكمن في الدلالة المطابقة لمفهوم الآية، في حين أن الروايات التفسيرية جلٌّ همها هو إبراز الجوانب الخفية والمبطونة فيها.

يشير الدكتور آية الله الصادقي في مقدمة تفسير الفرقان، بأن هناك أربع مراتب للتفسير وهي:

«تفسير العبارة، والإشارة، واللطائف وأخيرها الحقائق».

والنماذج العملية في التفسير هي: أن المفسر في تفسير المأثور والنقلي، يفكر في الأكثر على التناسب والتعاطي للمعاني المختلفة للآيات والكشف عن المفاهيم الجديدة المتناسقة معها.

وهذا الأسلوب في الواقع هو أسلوب «تفسير القرآن بالقرآن» الذي نحن بصدد اعتماده مع الاستفادة ضمناً من السنة والنقل. وبالتالي فإن هذا ما يجعلنا نؤكد بأن هذا التفسير (تفسير الفرقان) يدخل في الخانة التحليلية والاجتهادية، والتربوية والاجتماعية التي نزل القرآن لأجلها.

المميزات الخاصة لهذا التفسير:

١ - الأسلوب والمنهج الكتابي.

أسلوب الكتابة فيها:

استفاد مؤلف هذا التفسير من صناعة التضمين والتسجيع ومن أسلوب المصادر الصناعي والجعلي؛ حيث اتخذ منهجاً جديداً في التفسير، لم يرد سابقاً في التفاسير الموجودة.

وهذا الأسلوب البديع يجعل القارئ، في البداية في وضع يصعب عليه فهم الآيات، وعند مواجهته يشعر بالتكلف والتصنع والتعقيد ولكن بعد احتكاكه وتمعنه به وارتياحه له، سيشعر بطمأنينة وخاصة بعد اطلاعه على تلك التعابير القيمة والسلسلة والتي ستساعده على فهم كافة المعاني والمفاهيم التفسيرية الواردة في هذا التفسير. خاصة وأن هذا التفسير جمع بين الأسلوب العلمي والمنهج الأدبي والفني السائد والجاري في الثقافة الدارجة بين اللبنانيين والصحف اللبنانية؛ حيث عاش المفسر مدة هنا متأثراً بهذه الثقافة الرسمية.

٢ - الاستيحاء والتعاطي من وسعة (ظرفية) المفاهيم وانفتاحها:

ومن الخصائص البارزة لهذا التفسير، هو الإلهام والاستيحاء من وسعه وانفتاح المفاهيم والمفردات التي لا تحدّد من ناحية الطبيعة المعرفية والمفهومية لظروفها الضيقة والخاصة (في مورد النطق والنزول - مثلاً) بل هي قابلة للانطباق على المصاديق المتعددة في المستقبل - ولاسيما بالنسبة لمفاهيم القرآن نتيجة لانفتاحه على كلِّ عصرٍ ونسلٍ ولذلك حمّل وأوّل كثيراً «المفاهيم القرآنية» على طول الزمن لغير الموارد التي وردت الآية فيها؛ أو طرحت في التفاسير التي تُحدّد «المفاهيم على المصاديق الضيقة من موارد

خاصة.. « كما هو الأمر في الجري والتطبيق. وإن كان هذا الأسلوب (حمل على الجري والتطبيق) وبالعودة إلى كتاب تفسير الميزان القيم، للعلامة الطباطبائي؛ نشير إلى نموذج ورد في الآية ٣ من سورة النساء: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَفْعِلُوا فَوَاجِدَةٌ﴾ حيث اعتبر المفسر بأن العدالة في هذه الآية ليست العدالة الفردية فقط، بل تشمل العدالة الاجتماعية أيضاً، ولذلك لو كان عدد الرجال والنساء مساوياً في المجتمع فلا يسمح للرجل بزواج ثانٍ لأن ذلك يُخالف العدالة ويُسبب الظلم^(١).

ومثل هذه النماذج موجودة حتماً في تفسير الفرقان حيث استفاد المؤلف من الإطلاق وطبيعة المفهوم اللغوي واللفظي؛ حيث لم تعد طبيعة المفاهيم القرآنية محصورة في مورد خاص لناحية نزول الآية وعدم تحديدها لفهم أفراد وقراءات خاصة منها! وهذا وحده سبب كافٍ لجعل الآيات متشابهة وهو في الوقت ذاته مخالف للقرآن^(٢).

٣ - استعمال الكلمات المشتركة في معانٍ متعددة:

من إحدى خصوصيات التفسير، هو أنه يحمل «المفاهيم المشتركة في القرآن» على المعاني والمفاهيم المتعددة والمتنوعة طويلاً وعرضاً لمصاديق هذه المفاهيم؛ وهو حتماً في هذا السياق يوافق القواعد العلمية والأدبية وحتى إرادة المفاهيم المتخالفة ((؟)) بينما التفاسير الأخرى اتخذت معنى واحداً للمفهوم وتركت المفاهيم الأخرى، وقد أشار الكاتب إليها في تفسيره كذلك «لو كانت الآية الواحدة تحمل معانٍ واسعة (وهي غير متضادة للسياق والمنهج القرآني العام) فإن هذه المعاني سيصعب على القارئ فهمها، الأمر الذي سوف يولد التباساً وخطأً للبعث مما يعسر عملية توضيح أو فهم

(١) تفسير الفرقان ج ٦ ص ١٧٢.

(٢) الفرقان ج ١ ص ٥٠.

المفاهيم المشتركة لمعان ذي مراتب متعددة مثل كلمة «العلم» التي تشمل «علمه تعالى سبحانه» و«علم الإنسان العادي» . . . «وهذا يدل على فصاحة القرآن وبلاغته وشموليته للمعاني وللدلالات الكثيرة على طول الزمن . . .»^(١).

٤ - شأن النزول في الآيات:

قدّم المؤلف في مقدمة تفسيره آراءه حول شأن النزول في الآيات بوضوح وشفافية قائلاً: « . . . مع أن شأن النزول في الآيات يساعد المفسر في فهم الآيات ولكن لا يمكن أن نجعل هذا ملاكاً لمعرفة الآيات كلها؛ لأن فهم الآيات يُستفاد من نفس الألفاظ في الدلالات القرآنية مستقلاً . . .»^(٢).

إن إذعان المفسر في مورد شأن النزول الآيات، لفهم الآيات وتبينها، مع أنه مبتني على محور تفسير القرآن بالقرآن، ولكن في الوقت نفسه هو يستند في فهم الآيات إلى موردين وعنصرين: الأول هو تعارض الروايات في شأن النزول، والثاني كونها تطبيقية، حيث يضعف هذان العنصران دور شأن النزول في فهم الآيات^(٣).

معرفة النسخ - وسير تدوين التفسير بدءاً وختماً:

دُوّن هذا التفسير من خلال محاضرات تدريسية لطلبة العلوم الدينية في حوزة النجف وقم حيث بلغ عدد صفحاتها بحدود ١٧٠٠٠ صفحة من القطع الوزيري، وقد تم نشره في العراق ولبنان والحجاز وإيران، واستمرت كتابة

(١) الفرقان ج ١ ص ٣٢.

(٢) الفرقان ج ١ ص ٥٠.

(٣) تفسير الفرقان، ج ٩، ص ٢٧.

هذا التأليف حتى عام ١٣٩٧ق، والبداية كانت في بيروت عبر مؤسسة (الأعلمي ١٣٩٥)، ومؤسسة الوفاء عام ١٤٠٧ق ومن ثم نُشر وطُبع في قم بواسطة انتشارات «فرهنگ إسلامي وأيضاً بالقطع الوزيري».

٣ - تاريخ قصص الأنبياء والإسرائيليات فيها :

بالنسبة للتاريخ والقصص التي ترتبط بسيرة الأنبياء والرسل، فإن المفسر لم يأخذ بصحتها وذلك لورودها عبر روايات عديدة، بينما الأصح هو أن يكون عبر كتاب الله الكريم. «فلنسكت عما سكت الله» ولا ندخل في التفاصيل والجزئيات... فما ورد في بعض الروايات، لا اعتبار لها ولا يمكن الأخذ بها وحتى أن بعضها تُحسب من الروايات الإسرائيلية^(١).

إن هذا التفسير مخالف حتماً لناحية إدخال الروايات الإسرائيلية في تفسير القرآن، لأن فيها أبعاداً سلبية حتى ولو كانت أسانداها صحيحة ومعتبرة ولذلك اختار المؤلف في تفسيره أسلوب «تفسير القرآن بالقرآن» متجنباً الوقوع في مثل هذه المزالق^(٢).

٤ - المباحث الاجتماعية :

يهتم هذا التفسير اهتماماً كبيراً بالنسبة للموضوعات الاجتماعية. فيطرح إلى مواضيع عديدة ما بين اقتصادية وحقوقية، ويتناول بشكل دقيق دور المرأة وقضية تعدد الزوجات إضافة إلى الأنظمة الاجتماعية ومسألة الشورى والوحدة وغيرها. فيطرح الملاحظات الكثيرة حول المفاهيم والآراء نقداً وتأييداً^(٣)..

(١) الفرقان، ج ١ ص ٣٥.

(٢) الفرقان ج ١ ص ٢٠-٢١.

(٣) الفرقان ج ٤ ص ١٦٣.

٥ - الاتجاه الشيعي في التفسير:

إن هذا التفسير؛ تفسير شيعي إمامي بحث، حيث يتوجه ناحية المذهب الشيعي^(١) ولكن في الوقت نفسه يتخذ المؤلف موقفاً محايداً تجاه المذاهب والآراء التفسيرية والفقهية والكلامية وغيرها. فهو يرتئي بأن التعصب والتقليد، ليس تفسيراً ومذهباً قرآنياً، بل هو رأي شخصي. فهو عند اعتماده أسلوب تفسير القرآن بالقرآن والروايات الموافقة لها لم يفرق بين الروايات المنقولة من الشيعة أو السنة. بل على العكس في ذلك فهو يجمع بين آراء الاثنين، محاولاً انتقادها بأسلوب سلس ومرن.

النظرة الكلية والعامّة للمصنف:

١ - نسخ القرآن:

تتضمن عملية النسخ نوعين:

نسخ القرآن بالقرآن

ونسخ القرآن بالسنة

فالمفسر يقبل النسخ في المورد الأول، في موارد خاصة كحكم النجوى وحدّ الزنا وكيفية الحرب مع الكفار، في حين أن مؤلف تفسير الفرقان، يرفض النسخ بالسنة. لأن حكم الناسخ يبطل حكم المنسوخ والقرآن غير قابل للبطلان^(٢).

إن هذا الإذعان من شأنه أن يوسع دائرة البحث في الردّ والنقد حول النسخ والروايات المعارضة (حتى الروايات المنصوصة) فيها مع عموم القرآن وخاصها.

(١) الفرقان ج ٣٠ ص ١٥.

(٢) الفرقان، ج ١ ص ٣٩.

٢ - ظهر القرآن ويطنه:

يعترف مفسر الفرقان كسائر المفسرين بأن للقرآن ظهر ويطن. لأن الروايات التي وردت فيها متواترة. مع أن خلود القرآن وإعجازه يقتضي أن يكون للقرآن بطون، فالمفسر هنا يقدم أو بالأحرى يستحدث تعريفاً بديعاً وجديداً حول «الطن والظهر».

إن مؤلف كتاب الفرقان، ومن خلال استفادته من رواية رُويت عن الإمام علي عليه السلام يشير إلى أن لبيان القرآن سطوح ومراتب؛ إحداها ظاهرة والثلاث الباقية ترتبط بطن القرآن (الإشارات، واللطائف والحقائق)، والدرجة الأخيرة هي التأويل التي يختص فهمها للوحي^(١).

أما المرتبتان الأخيرتان، فلهما درجات وشؤون من المعاني نعرفها بعنوان بطون القرآن - كما وردت في الروايات - وهدفها كشف معاني القرآن ورفع الإبهام عند القارئ (أرجو الدقة).

إن كتاب الفرقان يكتب: «...»^(٢).

٣ - المحكم والمتشابه في القرآن:

إن مفسر الفرقان رضي الله عنه يذهب في تفسيره، بأن «المتشابه» ليس من مقولة الدلالة. مستفيداً بذلك من رواية عن الرضا عليه السلام حيث يقول: «المتشابه ما اشتبه علمه على جاهله» ولذا لا يكون لمفردات القرآن قصور أو تقصير في دلالاتها على المقصود. فالآيات ومفرداتها، تدل على المراد بكل وضوح، كما يؤكد ويركز في هذا التفسير عليها^(٣).

(١) الفرقان ج ١ ص ٥١.

(٢) الفرقان ج ١ ص ٥٤.

(٣) الفرقان ج ٢٧ ص ١١٨ وج ٣٠ ص ٣٠.

٤ - التأمل في التعابير والتدبر في الكلمات :

يهتم مفسرنا كثيراً باستخدام المفردات والكلمات وكيفية الاستفادة منها وخاصة في نوعية طرحها للهداية (كما هو هدف القرآن). لأن هذا هو المفتاح الوحيد لفهم الآيات وتفسيرها. ونذكر مثلاً لفهم هذا الموضوع: إننا عندما نقرأ ونوجه الخطاب القرآني بكلمة «يا أيها» كما هو الأمر في سورة البقرة في الآية ٢١ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي﴾ نرى أن كلمتي ﴿يَا أَيُّهَا﴾ و﴿النَّاسُ﴾ تتضمن معنى ظريفاً بأن ﴿النَّاسُ﴾ هم البعيدون عن الله قبل عبادته (سبحانه) ونفهم هذا من كلمة (يا) التي وضعت للنداء البعيد - كما هو واضح في علوم العربية^(١).

٥ - جعل القرآن ملاكاً لفهم غرض الآيات لا آراء المفسرين :

هناك ظاهرة أخرى لمنهج تفسير الفرقان، ألا وهي عدم الاعتماد على آراء المفسرين في موضوع فهم القرآن وخاصة إذا كانت بعيدة عن القرآن نفسه. فالمفسر ﷺ من خلال التدبر في مفردات القرآن وتركيبات كلماتها، تجده يفسر الآية مباشرة وبمساعدة آيات أخرى؛ أو بالاستعانة بالروايات الصحيحة فيها. نعم فهو ينقل في بعض الأحيان بعض الآراء أو ينتقدها في مجاله ولكن بأسلوبه هو، أي الإلهام من كتاب الله لناحية فهمه وعدم الالتفات لآراء المفسرين. . . حيث يؤكد المفسر في مكان ما من تفسيره، بأن آراء المفسرين، هي آراء شخصية بحيث يتم التفسير كلٌّ بحسب رأيه الخاص به^(٢).

بالرغم من أسلوب تفسير القرآن بالقرآن الذي اعتمده المؤلف فإن هذا

(١) الفرقان ج ١ ص ٢١٤ .

(٢) الفرقان ج ١ ص ٣٠٩ وج ٣٠ ص ٦ .

الأمر لا يُلغى حتماً صحة الاستفادة من الروايات خاصة تلك التي تتضمن تفسيراً روئياً فقد يستشهد المفسر ببعض الروايات لتوضيح بعض المفاهيم في الآيات وكذلك أبعاد معانيها الواسعة التي لا تنحصر بزمان دون آخر. ولا ننسى أيضاً في هذا السياق استفادة المفسر من الروايات في شأن النزول أيضاً^(١).

إن المعيار والميزان في فهم الآية يعتمد على الآية نفسها ودور الرواية فيها وهو تأييد المنطوق والمفهوم فيها لتوسعة دائرة دلالة المفاهيم. وهذا هو تفسير القرآن بالقرآن، مع الأخذ أيضاً من الروايات للاستيحاء من محتويات القرآن المفتحة والملهمة الثرية. وهذه نقطة إيجابية أخرى لهذا التفسير.

٦ - بحث فقهي استدلالي:

هناك تفاسير أخرى مثل تفسير القرطبي، يطرح المباحث الفقهية ولكن الفرقان؛ برغم طرحه للمباحث نفسها من آيات الأحكام، إلا أنه يركز على «فقه القرآن» فهو يهتم كثيراً بالمباحث الفقهية الاستدلالية فيركز على الأسلوب والمنهج الاجتهادي من خلال التتبع والتدبر في المفاهيم والتعبير واستنطاقها حسب قواعد اللغة الأدبية والبلاغية، لفهم حُكْم شرعي من خلال مفردات الآيات وكذلك ينقح الروايات جرحاً وتعديلاً، سنداً ودلالة ليستخرج منها حُكماً إلهياً، وفق منهج فقه القرآن بالقرآن، وبنتيجة هذا المنهج اكتسب تفسير الفرقان مركزاً مهماً في الفقه القرآني.

يشير المفسر في مقدمة التفسير إلى أهمية هذا المنهج، بمعنى أنه لو لم يطرح الفقه القرآني من خلال المباحث القرآنية، لبقيت الآيات الفقهية في

(١) راجع الفرقان ج ٥ ص ٢٧٥ ج ٣٠ ص ٢١ و ٢٥.

كتاب الله غير واضحة. ولذا عمد مفسر الفرقان؛ إلى إدخال وإدراج مباحث وروايات جديدة في الفقه القرآني.

٧ - تعدد المصادر في هذا التفسير:

من مميزات هذا التفسير هو التنوع والتعدد في منابعه ومصادره التي يستفيد منها المفسر. فمن خلال تتبعنا لذلك، حصلنا على النتائج التالية:

ألف - بلغت المنابع والمصادر الحديثية المعتمدة في هذا التفسير بحدود ٨٠ مأخذاً بما فيها من الصحاح ومسانيد أهل السنة وأدعية أهل البيت عليهم السلام إضافة لصلتها الوثيقة بفهم القرآن الكريم. فمن خلال تركيز المفسر على الأحاديث المعتبرة والتي لم تخالف القرآن؛ لم يهتم بالجانب السندي (التركيز على كونها موثوقة الصدور، لا أنه يصدر من الثقة - حسب المصطلح الموجود في علم الحديث والدراية) لا بل استفاد المفسر في بعض الأحيان من بعض المصادر التي لا استحكام فيها من حيث السند.

ب - المصادر التفسيرية:

بلغت المصادر التفسيرية التي اعتمد عليها المؤلف في تفسير الفرقان حوالي ٢٥ تفسيراً؛ حيث تم استخدامها في نقد آراء المفسرين الآخرين ومن بين هذه التفاسير: الثقلين، والدر المنثور، وتفسير القمي، والبرهان الذي يعتمد في القرآن على الروايات. وأما تفسير الفخر الرازي، والمنار، وصدر المتألهين، والميزان، وطنطاوي فهي من التفاسير التي اهتم مفسرنا في الفرقان بنقل المطالب أو نقدها منها مثل ج ٦ ص ٣٦٧.

ج - المصادر اللغوية: هناك مجموعة من كتب اللغة استعان بها المفسر في تفسيره ألا وهي: لسان العرب، القاموس، المصباح، تاج العروس، مفردات الراغب، ونهاية ابن الأثير.

نذكر هنا بأن مفسر الفرقان يدرّس اللغة في مباحثه اللغوية بصورة عامة

وغير مقيدة ومستندة إلى منابع معينة، كما أنه لا يذكر مصادر هذه الكتب غالباً.

د - المنابع المتفرقة:

وصل عدد هذه المنابع والمصادر إلى أكثر من ٦٠ مصدرًا من الكتب والمقالات والدراسات في الموضوعات المختلفة حيث تجد فيها الكتب العلمية والتاريخية والموسعية (دائرة المعارف) وبعض المجلات والصحف ذكرت أغلبها لتأييد نظرية تفسيرية وفي بعض الأحيان نُقلت لنقد الكتاب ومستنداتهم في ظلال الآيات والمفاهيم القرآنية.

٨ - الاستفادة والاستعانة بكتاب العهدين باللغة العبرية:

من إحدى مميزات تفسير الفرقان، والتي لا نظير لها هي الاستفادة من المتون العبرية في كتاب العهدين. والهدف من نقل هذه المطالب هو أولاً التأييد للمفاهيم القرآنية وصحة حقائقها وإخبارها من البشارات حول النبي محمد ﷺ^(١) وثانياً الاستناد إلى التناقضات والتحريفات التي وقعت في كتاب العهدين^(٢).

٩ - الإبداع والتحديث

إن تفسير الفرقان، وصل في دراساته إلى إبداعات ونظريات جديدة ومبتكرة ولاسيما في دراسات فقه الأحكام، سواء كانت هذه النظريات صحيحة أو لا. لأن المهم هو فتح آفاق جديدة أمام القارئ من نظريات واحتمالات. ولتوضيح هذا المثال نشير إلى نموذج بأن المفسر يذكر جميع الآيات التي وردت حول «العلم» في نسبتها إلى الله في مجرى الزمان؛ مثل

(١) الفرقان ج ١ ص ٣٦١.

(٢) الفرقان ج ١، ص ٣٤٣.

«علم الله» و«يعلم الله» وغيرها، فلم يذهب (لم يقبل) مؤلف الفرقان، بأن معنى «العلم» هنا هو «المعرفة». بل هي من مصدر «العلامة»^(١).

وفي مبحث وموضوع العصمة (عصمة الأنبياء) فللمؤلف نظرية ثالثة في قبال نظريتي العصمة وعدم العصمة. فهو يذهب في دراسته إلى أن النبوة بعنوان عهد ومسؤولية ربانية لأنبياء أولي العزم، وهذا يستلزم حتماً العصمة وأما في أنبياء آخرين مثل آدم عليه السلام فلا ضرورة للعصمة^(٢).

فالمفسر في مسألة «الخلق والأمر والمادة والتجرد» يعتقد بأن المجرد الواقعي هو الله وحده^(٣).

وكذلك في مسألة مُبطلات الصوم، فإن له نظرية في أن شرب الدخانيات لا تبطل الصوم^(٤).

فمن خلال قراءتنا لهذا التفسير نواجه مثل هذه الآراء النادرة، أو الشاذة غير مسبوقة في نظريات الآخرين من المفسرين. ولا شك في أنها تحتاج إلى النقد والإشكال.

١٠ - المواصفات والمشخصات المشتركة لهذا التفسير مع التفاسير الأخرى:

نشير في هذا القسم من الدراسة ومن خلال ما تقدم إلى بعض خصائص ومناهج تخص هذا التفسير ومن بينها:

١ - السياق والتناسب

لم يهتم مفسر الفرقان، بسياق الآيات كثيراً، وخاصة أنه لا يستفيد منها

(١) الفرقان ج ٢٧ ص ١٢٩.

(٢) الفرقان ج ١ ص ٣٢٤.

(٣) الفرقان ج ١ ص ٢٩.

(٤) الفرقان ج ٣ ص ٦٩-٧٠.

لتفسير الآيات عادة. فهو عندما يتطرق إلى آية أو مجموعة منها، لا يركز بالاستدلال أو الابتناء لنظرية تفسيرية من خلال ترابط الآيات وتناسبها. إلا أن يكون الارتباط والتنسيق بين القبل والبعد شديداً جداً فهو ربما يستفيد منها لناحية المفهوم التفسيري إلى جانب مبادئه الأصلية في المنهج التفسيري.

إن المفسر في تفسيره (الفرقان) يعتبر بأن «ترتيب الآيات» في القرآن وحيانية وتوقيفية؛ مثل تنزيلها فهي ترتبط بالله تعالى وليس بأشخاص وجهات وحتى النبي ﷺ (١) ..

فهو يحدّد ترتيب السور في القرآن من الله تعالى كما هو الأمر كذلك في التنزيل. فلذلك فإن التنسيق بين الآيات أو السور أمر طبيعي وغير مردود ولكن فهم هذا الترابط والتنسيق فيها لا يُستوعب غالباً مع أنا لا يمكننا أن ننكر أنه في بعض الأحيان يمكن أن نصل بالتدبر والتدقيق إلى دلائل هذا الترابط؛ لأن ترتيب هذا الكتاب وتبويبه لا يكون جزافياً أيضاً.

٢ - القراءات

فيما يتعلق بموضوع القراءات نلاحظ بأن مفسرنا يعتقد بتواتر القراءة الموجودة في القرآن - الذي هو بين أيدينا - غير آبه بتعدد القراءات. فحينما يطرح المفسر آراءه لنقد مذاهب المعتقدين بتعدد القراءات، فإن مرد ذلك يعود إلى أن تلك الآراء وتلك الروايات تشير إلى قراءات مختلفة وهي غير متواترة وغير مرسومة لدى المسلمين عامة (٢). إلا أن المفسر يقبل قراءة «آل ياسين» (في سورة الصافات)، محتجاً بأن القراءة المتواترة هي قراءة «آل ياسين»، مع أنه حسب تأييد الروايات لصحة قراءة الهمزة الممدودة يؤيد هذه القراءة أيضاً مع وجود اختلاف في المعنى والمفهوم بين القراءتين.

(١) الفرقان ج ١ ص ١٥١-٢٢٩.

(٢) الفرقان ج ١ ص ٩٨.

رسالة من صاحب تفسير «الميزان»

تعريفاً بتفسير الفرقان

من عشرات الرسائل التي وصلتنا تعريفاً بتفسير الفرقان من مختلف رجالات العلم وعباقرة الفضل والتفكير وأصحاب التفسير في شتى أنحاء العالم رسالة صاحب «الميزان» الإمام الأعظم سماحة الحجة السيد محمد حسين الطباطبائي دام ظله الوارف على رؤوس المسلمين، وإليكم ترجمتها الحرفية:

فضيلة شيخنا الشيخ الدكتور محمد الصادقي المحترم دامت إفاضاته.

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

زرنا مجلدين من تفسيركم الشريف (الفرقان) مع كتابكم الكريم، فبعد فراق طويل بيننا بأعوام عدة، وانقطاع أخباركم عنا بزمان بعيد، يسرني أن وصلني نبأ صحتكم وتوفيق سماحتكم، فحمدت ربي، وأرجو منه سبحانه أن يقرنكم دائماً بالعافية والتوفيق، وأن يسدّد خطاكم، ويؤيدكم بالطافه وعناياته الخاصة.

إن تفسير «الفرقان» الشريف الذي زرته، إنه لكتاب يقرّ عيوننا، وهو سند عزّنا وأصلّ من مفاخرنا - نحن المفسرين - إن شاء الله تعالى تكرر كافة طاقاتك وإمكانياتك وتبذل جميع مساعيك في مواصلة هذا الأسلوب الفريد من التفسير - أعني: تفسير القرآن بالقرآن - فلا تملّ ولا تكسل ولا تفشل في هذا المشروع العظيم، خدمة للمعارف القرآنية، وكشفاً للقناع عن

ذخائر هذا الكتاب المكنون السماوي، وأرجو من الله عزّ اسمه لكم التوفيق
وأن يؤيد سماحتكم في هذه السبيل، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

محمد حسين الطباطبائي



المدخل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً. قيماً لينذر بأساً شديداً من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً.

تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً وهدياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً.

وصلواته التامات الزاكيات على من أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً!.

اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَزِدْ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَنَبِيِّكَ وَنَجِيِّكَ وَصَفْوَتِكَ وَصَفِيكَ وَخَيْرِ خَيْرَتِكَ نَبِيِّ الْأُمَّةِ وَإِمَامِ الرَّحْمَةِ، وَعَلَى آلِهِ الطَّاهِرِينَ الْمُعَصُومِينَ الَّذِينَ أَذْهَبَتْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهَّرْتَهُمْ تَطْهِيراً.

رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً.

رب وفقني لتقواك واجعل لي من أمري يسراً وكفر عني سيئاتي وأعظم لي أجراً. واجعل لي مخرجاً و«فرقناً» إنك كنت بنا بصيراً.

رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي وكفى بك هادياً ونصيراً.

إن القرآن «نور وبرهان»: ﴿فَدَّجَاءَ كُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا

﴿مُبِينًا﴾^(١). و«بيان»: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾^(٢).
 و«مبين»: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾^(٣). ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَّعَلَّهُمْ
 يَتَّقُونَ﴾^(٤). وتبيان: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾^(٥).

وهذا النور البرهان - المبين البيان التبيان: قرآن عربي لا عوج له في كونه وكيانه، في بيانه وبرهانه، مفصلاً بليغاً بأعلى القمم لأعلى القيم في تبيانه، وترى النور بحاجة إلى نور، والبرهان يحتاج إلى برهان؟! وهو نور الأنوار ﴿نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾^(٦)!

فإن هذا القرآن هو النور المبين، والحبل المتين، والعروة الوثقى، والدرجة العليا، والشفاء الأشفي، والفضيلة الكبرى، والسعادة العظمى، من استضاء به نوره ومن عقد به أمره عصمه الله، ومن تمسك به أنقذه الله، ومن لم يفارق أحكامه رفعه الله، ومن استشفى به شفاه الله، ومن آثره على سواه هداه الله، ومن طلب الهدى في غيره أضله الله، ومن جعله شعاره ودثاره أسعده الله، ومن جعله إمامه الذي يقتدي به، ومعوله الذي ينتهي إليه أداه الله إلى جنات النعيم والعيش السليم^(٧).

ف«إنه هدى من الضلالة، وتبيان من العمى، واستقالة من العثرة، ونور من الظلمة، وضياء من الأحداث وعصمة من الهلكة، ورشد من الغواية، وبيان من الفتن، وبلاغ من الدنيا إلى الآخرة، وفيه كمال دينكم، وما عدل أحد عن القرآن إلّا إلى النار»^(٨).

(١) سورة النساء، الآية: ١٧٤. (٢) سورة آل عمران: ١٣٨.

(٣) سورة يوسف، الآية: ١. (٤) سورة الزمر، الآية: ٢٨.

(٥) سورة النحل، الآية: ٨٩. (٦) سورة النور، الآية: ٣٥.

(٧) تفسير الإمام الحسن العسكري عن أبيه عن آبائه عن النبي ﷺ.

(٨) أصول الكافي ٢: ٦٠٠ - أبو علي الأشعري عن بعض أصحابه عن الخشاب رفعه قال قال

أبو عبد الله ﷺ: والله لا يرجع الأمر والخلافة إلى أبي بكر وعمر أبداً ولا إلى بني أمية =

«فإذا التبست عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن، فإنه شافع مشفّع وماحل مصدّق، من جعله أمامه قاده إلى الجنة، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار، وهو الدليل يدل على خير سبيل، وهو كتاب فيه تفصيل وبيان وتحصيل، وهو الفصل وليس بالهزل... ظاهره أنيق، وباطنه عميق، له نجوم (تخوم) وعلى نجومه (تخومه) نجوم (تخوم) «لا تحصى عجائبه، ولا تبلى غرائب، فيه مصابيح الهدى، ومنار الحكمة، ودليل المعرفة لمن عرف الصفة فليجلّ جالٍ بصره وليبلغ الصفة نظره ينج من عطب ويتخلص من نشب فإن التفكير حياة قلب البصير كما يمشي المستنير في الظلمات بالنور فعليكم بحسن التخلص وقلة التريص»^(١).

«نورٌ لا تطفأ مصابيح، وسراج لا يخبؤ توقده، وبحر لا يدرك قعره، ومنهاج لا يضل نهجه، وشعاع لا يظلم ضوءه، وفرقان لا يخمد برهانه، وتبيان لا تهدم أركانه، وشفاء لا تخشى أسقامه، وعزّ لا تهزم أنصاره، وحق لا تخذل أعوانه، فهو معدن الإيمان وبحبوحته، وينابيع العلم وبحوره، ورياض العدل وغدرانه، وأثافي الإسلام وبنياته، وأودية الحق وغيطانه، وبحر لا ينزفه المنتزفون، وعيون لا ينضبها الماتحون، ومناهل لا يفيضها الواردون، ومنازل لا يضل نهجها المسافرون، وأعلام لا يعمى عنها السائرون، وآكام لا يجوز عنها القاصدون، جعله الله ريثاً لعطش العلماء، وربيعاً لقلوب الفقهاء، ومحاجاً لطرق الصلحاء، ودواء ليس بعده داء، ونوراً ليس معه ظلمة، وحبلاً وثيقاً عروته، ومعقلاً منيعاً ذروته، وعزاً لمن تولاه، وسلماً لمن دخله، وهدى لمن ائتم به، وعذراً لمن انتحلّه، وبرهاناً

= أبدأ ولا في ولد طلحة والزبير أبدأ وذلك أنهم نبذوا القرآن وأبطلوا السنن وعطلوا الأحكام وقال رسول الله ﷺ: ...

(١) أصول الكافي ٢: ٥٩٨ علي بن إبراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله ﷺ عن أبيه عن آبائه ﷺ قال قال رسول الله ﷺ: ...

لمن تكلم به، وشاهداً لمن خاصم به، وفلجاً لمن حاجَّ به، وحاملاً لمن حملة، ومطيّة لمن أعمله، وآية لمن توسم، وجنّة لمن استلأم، وعلماً لمن وعى، وحديثاً لمن روى، وحكماً لمن قضى»^(١).

وهو «بيان ما قبلكم من خبر، وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم، وهو الفصل ليس بالهزل، من وليه من جبار فعمل بغيره قصمه الله، ومن التمس الهدى في غيره أضلّه الله، وهو حبل الله المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم. لا تزيغه الأهوية، ولا تلبسه الأفضية، ولا يخلق على الرد، ولا ينقض عجايبه، ولا يشبع منه العلماء، هو الذي لم تلبث الجن إذ سمعته أن قالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ﴿٢﴾﴾»^(٢) من قال به صدق، ومن عمل به أجر، ومن اعتصم به فقد هدى إلى صراط مستقيم، هو الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد^(٣).

إنه «بقية استخلفها عليكم كتاب الله الناطق والقرآن الصادق والنور الساطع، والضياء اللامع، بينة بصائره منكشفة سرائره، متجلية ظواهره، مغتبط به أشياعه، قائد إلى الرضوان أتباعه مؤدّ إلى النجاة استماعه، به تنال حجج الله المنورة، وعزائمه المفسّرة، ومحارمه المخدّرة، وبيئاته الجالية، وبراهينه الكافية، وفضائله المندوبة ورخصه الموهوبة، وشرائعه المكتوبة»^(٤).

(١) مما يروى عن علي أمير المؤمنين من غزير كلامه حول القرآن (نهج البلاغة). الخطبة ١٩٣ ص ٢٢ - عبده.

(٢) سورة الجن، الآيتان: ١، ٢.

(٣) تفسير العياشي بإسناده عن الحارث الأعور قال دخلت على أمير المؤمنين عليه السلام قلت: يا أمير المؤمنين! إنا إذا كنا عندك سمعنا الذي نسد به ديننا وإذا خرجنا من عندك سمعنا أشياء مختلفة مغموسة ولا ندري ما هي - قال: أو قد فعلوها؟ قال: قلت: نعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: أتاني جبرئيل فقال يا محمد صلى الله عليه وآله! ستكون في أمك فتنة - قلت: فما المخرج منها؟ فقال: كتاب الله فيه..

(٤) من خطبة الصديقة الطاهرة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وآله حينما غضب حقها.

وقد سئل علي عليه السلام هل عندكم من رسول الله ﷺ شيء من الوحي؟ قال: لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، إلا أن يعطي عبداً فهماً في كتابه^(١) تدليلاً على أن القرآن هو الوحي الأصيل، والضابطة بلا بديل، ووحي السنة هامشي ليس يوصل إلا فهماً لوحي القرآن وتفصيلاً.

فلنخضع للقرآن كما لله فإنه خير كلام الله، وقد روي عن الإمام الصادق عليه السلام أنه قال: «من قرأ القرآن ولم يخضع له ولم يرق عليه ولم يغش حزناً أو وجلاً في سرّه فقد استهان بعظم شأن الله وخسر خسراً ميبناً، فقارئ القرآن يحتاج إلى ثلاثة أشياء: قلب خاشع وبدن فارغ وموضع خال، فإذا خشع لله قلبه فرّ منه الشيطان الرجيم، وإذا تفرغ نفسه من الأسباب تجرد قلبه للقراءة فلا يعترضه عارض فيحرمه نور القرآن وفوائده، وإذا اتخذ مجلساً خالياً واعتزل من الخلق بعد إن أتى بالخصلتين الأوليين استأنس روحه وسرّه بالله، ووجد حلاوة مخاطبات الله عباده الصالحين، وعلم لطفه بهم، ومقام اختصاصه لهم، بقبول كراماته، وبدائع إشاراته فإذا شرب كأساً من هذا المشرب فحينئذ لا يختار على ذلك الحال حالاً وعلى ذلك الوقت وقتاً بل يؤثره على كل طاعة وعبادة لأن فيه المناجاة مع الرب بلا واسطة فانظر كيف تقرأ كتاب ربك ومنشور ولايتك، وكيف تجيب أوامره ونواهيه، وكيف تمتثل حدوده فإنه كتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، فرتله ترتيلاً، وقف عند وعده ووعيده، وتفكر في أمثاله ومواعظه واحذر أن تقع من إقامتك حروفه في إضاعة حدوده»^(٢).

فالأصل في كل شارد ووارد هو القرآن، يُردّ إليه غير الضروري من

(١) عن مصباح الشريعة المنسوب إلى الإمام الصادق عليه السلام.

(٢) المصدر السابق نفسه.

الدين، ليعرف به المارد عن الوارد، ويميّز به الغث عن السمين والخائن عن الأمين.

وإذا كان القرآن هو المعوّل والمرجع لسواه، فبأن يكون مرجعاً لنفسه أحرى حيث التمسك بالقرآن في الأمور المشتبهة إصلاح لها، ووصول للرشد فيها، فهو أحق أن يمسك في تفسيره بنفسه: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أجرَ الْمُصْلِحِينَ﴾^(١)! فالذين لا يمسكون بالكتاب أو يمسكون في تفسير الكتاب بغير الكتاب هم من المفسدين، حيث المرجع الوحيد في المختلف فيه هو الله، ولا يمثل الحكم فيه إلا كتاب الله: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾^(٢) ثم وموقف السنة المحمدية هو موقف الهامش الشارح لكتاب الله، ما ثبت أنها من سنته، ولا يعرف إلا بموافقتة لكتاب الله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾^(٣). - ف«اردد إلى الله ورسوله ما يضلحك من الخطوب ويشته عليك من الأمور، والرد إلى الله الأخذ بمحكم كتابه، والرد إلى الرسول ﷺ الأخذ بسنته الجامعة غير المفارقة»^(٤).

ثم و﴿وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ هم حملة السنة المحمدية السليمة، كما أمر الله بطاعتهم المطلقة بعده وبعد رسوله: فطاعة أولي الأمر هي طاعة الرسول ﷺ حيث لا يصدرون إلا عن الرسول، فمثنى الذليل في الآية ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ هو مثلث الصدر فيها ﴿... وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ فإنهم لا يحملون إلا سنة الرسول ﷺ.

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٠.

(٢) سورة الشورى، الآية: ١٠.

(٣) سورة النساء، الآية: ٥٩.

(٤) نهج البلاغة عن الإمام علي أمير المؤمنين ﷺ.

ففي هذا المثلث البارح من الطاعة المطلقة طاعة الله هي القاعدة الرصينة وطاعة الرسول بعدها هي الزاوية الأولى حيث يصدر عن الله، ﴿وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ هم الزاوية الأخيرة حيث يصدر عن رسول الله، ولا سبيل للتعرف إلى واقع السنة التي ترويه الرواة إلا موافقتها لكتاب الله ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾: مأخذاً ومآلاً.

ف«القرآن يفسر بعضه بعضاً وينطق بعضه على بعض»^(١) وآيات العرض وأحاديثه المتواترة تفرض على المستفسرين عن أي الذكر الحكيم أن يبدؤوا بالتدبر في القرآن نفسه كما يجب، ثم عرض الأحاديث المفسرة للقرآن على القرآن فيستفسر الموافق له ويرفض المخالف، لكي يحصل على معاني متلائمة، غير متضاربة: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٢).

ولا يعني تفسير القرآن بالقرآن ضرب بعضه ببعض دون رعاية لمناسبات الآيات، وأن تُنشر آياته نثر الدقل دون تأمل في رباطاتها «و قد رأى رسول الله ﷺ قوماً يتدارؤون فقال: «هلك من كان قبلكم، بهذا ضربوا كتاب الله بعضه ببعض، وإنما نزل كتاب الله يصدق بعضه بعضاً فلا تكذبوا بعضه ببعض فما علمتم منه فقولوا وما جهلتم فكلوه إلى عالمه»^(٣).

وخرج على قوم يتراجعون القرآن وهو مغضب فقال: «بهذا ضلت الأمم باختلافهم على أنبيائهم وضرب الكتاب بعضه ببعض»^(٤).

فعلى المفسر التدبر التام في أي الذكر الحكيم، متحلاً عما أثبتته هو أو

(١) نهج البلاغة عن الإمام علي أمير المؤمنين عليه السلام.

(٢) سورة النساء، الآية: ٨٢.

(٣) الدر المنثور - أخرج أحمد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عليه السلام.

(٤) الدر المنثور - أخرج ابن سعد وابن الضريس في فضائله وابن مردويه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عليه السلام.

أثبتته الطرق العلمية أو العقلية أمأهيه، مستنطقاً كل آية بنظائرها في المغزى، فيستفسر عنها أشباهها ونظائرها، مثبتاً عن الأحاديث الموافقة الملائمة لها. فاختلف الروايات في تفسير الآيات، واختلف المفسرين من جرائه، ومن اختلاف أفهامهم وأساليبهم، هذه الاختلافات ترد إلى القرآن نفسه، فلا يصدّق عليه إلا ما يصدقه.

إذاً فمسالك التفسير كلّها هباء وخواء إلا تفسير القرآن بالقرآن، كما وأن الرسول والأئمة من آل الرسول سلكوا هذا المسلك القويم في تفسير آي الذكر الحكيم، وعلى المفسرين أن يتعلموا هذه الطريقة المثلى من هؤلاء المعلمين المعصومين. رجوعاً إلى أساليبهم السليمة في تمسكهم بالكتاب، تفسيراً للآيات بالآيات، ثم سلوكاً في صراطهم المستقيم على طول الخط ومرّ الزمن.

فالتفسير بين حق وباطل، تفسير بالقرآن وتفسير بالرأي «ومن فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار» «أخطأ أو أصاب كان مصيره إلى النار» ولا يعني التفسير بالرأي إلا أن تحمل معك رأياً لك أو لغيرك من قوله أو رواية غير ثابتة، ثم تحمّله على آية لا تحمّله، أو لا توافقه أو تخالفه، وليس الكثير من اختلافات المفسرين في تفسير الآيات إلا لتفرقهم أيادي سبأ عن تفسيره بنفسه، أو عدم المؤهلات لمن حاول تفسيره بنفسه، فإن له شروطاً جمة^(١).

(١) روى أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن جعفر النعماني في تفسيره بإسناده عن إسماعيل بن جابر قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله تبارك وتعالى بعث محمداً عليه السلام فختم به الأنبياء فلا نبي بعده وأنزل عليه كتاباً فختم به الكتب فلا كتاب بعده أحلّ فيه حلالاً وحرم فيه حراماً فحلاله حلال إلى يوم القيامة وحرامه حرام إلى يوم القيامة فيه شرعكم وخبر من قبلكم وبعدكم وجعله النبي عليه السلام علماً باقياً في أوصيائه فتركهم الناس وهم الشهداء على أهل كل زمان وعدلوا عنهم ثم قتلوهم واتبعوا غيرهم وأخلصوا لهم الطاعة حتى عاندوا من أظهر=

فالمحدث يفسره بما يجده من أحاديث تناقلتها الرواة، ناظراً إلى أسانيدھا، غصاً عن متونها، فإذا قيل: إسناده صحيح، صحح به تفسير القرآن وافقه أم خالفه، رغم وجود الكثير من وثنيات وإسرائيليات ومسيحيات وأضرابها من خرافات تسربت إلى أحاديث الإسلام فترسبت في كتب الحديث، مهما صحت أسنادُ منها أو ضعفت.

كما يروى من طريق السنة «إن النبي ﷺ سحر» مسأ من كرامة النبوة، والقرآن يقول عن هواء المختلقين إنهم ظالمون: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ (١) (٢).

ويروى من طريق الشيعة في تفسير دابة الأرض أنها علي ﷺ! مسأ جاهلاً أو متجاهلاً من كرامة الخلافة الإسلامية المنصوبة المنصوبة.

= ولاية ولادة الأمر وطلب علومهم قال الله سبحانه: ﴿وَسُوا حَقًّا مِمَّا دُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ١٣] وذلك أنهم ضربوا بعض القرآن ببعض واحتجوا بالمنسوخ وهم يظنون أنه الناسخ واحتجوا بالمتشابه وهم يرون أنه المحكم واحتجوا بالخاص وهم يقدرون أنه العام واحتجوا بأول الآية وتركوا السبب في تأويلها ولم ينظروا إلى ما يفتح الكلام والى ما يختمه ولم يعرفوا موارده ومصادره إذ لم يأخذوا عن أهله فضلوا وأضلوا، واعلموا رحمكم الله من لم يعرف من كتاب الله ﷻ الناسخ من المنسوخ والخاص من العام والمحكم من المتشابه والرخص من العزائم والمكي والمدني وأسباب التنزيل والمبهم من القرآن في ألفاظه المنقطعة والمؤلفة وما فيه من علم القضاء والقدر والتقديم والتأخير واليمين والعميق والباطن والابتداء من الانتهاء والسؤال والجواب والقطع والوصل والمستثنى منه والجار فيه والصفة لما قبل مما يدل على ما بعد والمؤكد منه والمفصل وعزائمه ورخصه ومواضع فرائضه وأحكامه ومعنى حلاله وحرامه الذي هلك فيه الملحدون والموصول من الألفاظ والمحمول على ما قبله وعلى ما بعده - فليس بعالم بالقرآن ولا هو من أهله ومتى ادعى معرفة هذه الأقسام بغير دليل فهو كاذب مراتب مقتر على الله الكذب ورسوله ﴿وَمَا أَوْلَاهُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [آل عمران: ١٦٦].

(١) سورة الإسراء، الآية: ٤٧.

(٢) راجع ج ٣٠ ص ٥٣٩ حول آية النفائث في العقد، وج ١٥ حول آيته وكذلك الفرقان الآية ٨.

وكثير أمثال هذه الخرافات الزور التي تناقلتها الرواة والمفسرون من الفريقين دون رعاية لصريح القرآن أو ظاهره حيث يمّجه وينافيه .

فهذا ليس تفسيراً للقرآن بالسنة، وإنما بالرواية التي يعتبرها روايتها سنة ويتقبلها المفسر بالسنة كسنة، وما هي سنة، فإنها ليست إلا قول الرسول أو فعله وتقريره، ولا سبيل إليها قوياً إلا موافقتها للقرآن حيث لا يتبع الرسول في كل ما يفعل أو يقول إلا وحي القرآن: ﴿إِنْ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّكَ فَقُلْ إِنَّمَا الْخِطَابُ لَكَ وَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ (١) فلا يصدّق على الرسول ما يكذبه القرآن وإن صحت أسناده، وقد يصدّق عليه ما يصدقه القرآن وإن ضعفت أسناده، فلا يسند الحديث صحيحاً إلا منته الموافقة للقرآن دون سنده، ولا نحتاج إلى صحة السند في متن صحيح إلا لإتقان النسبة إلى الرسول ﷺ فإن المتن الصحيح لا يختص بالرسول، ثم لا نفيدينا صحة السند في متن لا يلائم القرآن، فإن الباطل لا يصدر عن الرسول (٢) .

وقد تواتر عنه ﷺ قوله: «لقد كثرت عليّ الكذّابة وستكثر فمن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار فإذا أتاكم الحديث فاعرضوه على كتاب الله وسنتي فما وافق كتاب الله وسنتي فخذوا به وما خالف كتاب الله وسنتي فلا تأخذوا به» (٣) .

(١) سورة الأنعام، الآية: ٥٠ .

(٢) حالات الحديث اربع: ١ - صحيح السند وال متن ٢ - ضعيف السند وال متن ٣ - صحيح السند ضعيف المتن ٤ - ضعيف السند صحيح المتن - فالأول يسند إلى الرسول والأئمة من آل الرسول - والثاني يضرب عرض الحائط وكذلك الثالث إذا لم يتحمل التأويل، والرابع يصدق ولكن لا يسند إلى الرسول - والأصل في صحة المتن موافقته لكتاب الله أو سنة رسول الله ﷺ الثابتة، ولا دور للسند إلا صحة الإسناد إلى المسند إليه إذا كان المتن صحيحاً - فصحة السند لا تصحح المتن، وإنما هي من أسباب صحة النسبة على هامش صحة المتن .

(٣) رواه الطبرسي في الاحتجاج بالإسناد إلى أبي جعفر الجواد ﷺ عند احتجاجة على يحيى بن أكثم - ورواه مثله الكافي ١ : ٦٩ عن محمد بن إسماعيل عن الفضل بن شاذان عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم وغيره عن أبي عبد الله وفي محاسن البرقي عن أبي أيوب المدائني عن ابن أبي عمير عن الهشامين جميعاً وغيرهما عنه ﷺ وفي المستدرک =

أو «ما جاءكم عني يوافق كتاب الله فأنا قلته وما جاءكم يخالف كتاب الله فلم أقله»^(١) حيث السنة، وهي الشارحة الموافقة لكتاب الله - تندغم في كتاب الله دون أن تكون فيها محادة لكتاب الله، وإنما هي كظل وهامش يوضح منه ما خفي على القاصرين.

ثم لا يفرق في هذا العرض حديث البرّ عن الفاجر، كما في الصادقي عليه السلام : «ما جاءك في رواية من برّ أو فاجر يوافق القرآن فخذوا به وما جاءك في رواية من برّ أو فاجر يخالف القرآن فلا تأخذ به»^(٢).

«... فاتقوا الله ولا تقبلوا علينا ما خالف قول ربنا وسنة نبينا ﷺ فإننا إذا حدثنا قلنا قال الله ﷻ وقال رسول الله»^(٣) كما رسول الله ﷺ ليس له

= (٣ : ١٨٦) محمد بن مسعود العياشي في تفسيره عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله - إلا أنها بحذف سنتي، وإنما «كتاب الله».

(١) المصدر السابق نفسه.
(٢) المستدرک (٣ : ١٨٣) عن محمد بن مسلم قال قال أبو عبد الله عليه السلام : يا محمد ومثله ما في الصادقي عليه السلام أيضاً سئل عن اختلاف الحديث يرويه من نثق به ومنهم من لا نثق به قال : إذا ورد عليكم حديث فوجدتم له شاهداً من كتاب الله أو من قول رسول الله ﷺ وإلا فالذي جاءكم به أولى، وفي الكافي ١ : ٦٩ محمد بن يحيى عن عبد الله بن محمد عن علي بن الحكم عن أبان بن عثمان عن عبد الله بن أبي يعفور قال : وحدثني الحسين بن أبي العلاء أنه حضر ابن أبي يعفور في هذا المجلس قال سألت أبا عبد الله عليه السلام ورواه في المحاسن (٢٢٥) مثله.

(٣) رجال الكشي (١٤٦) حدثني محمد بن قولويه والحسين بن الحسن البندار القمي قال حدثنا سعد بن عبد الله قال حدثني محمد بن عيسى بن عبيد عن يونس بن عبد الرحمن أن بعض أصحابه سأله وأنا حاضر فقال له : يا محمد! ما أشدك في الحديث وأكثر إنكارك لما يرويه أصحابنا فما الذي يحملك على رد الأحاديث؟ فقال حدثني هشام بن الحكم أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا تقبلوا علينا حديثاً إلا ما وافق القرآن والسنة أو تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدمة فإن المغيرة بن شعبة لعنه الله دسّ في كتب أصحابي أحاديث لم يحدث بها أبي فاتقوا الله.

قَالَ إِلَّا قَالَ اللَّهُ، بلفظ القرآن أم سواه - ف ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ (٢) إِنَّهُ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿١﴾ وكيف يناقض أو يضاد وحْي الله وحْيِهِ ! .

فالقرآن هو النور الذي يصوب الصواب ويخطئ الخطأ وكما يروى عن النبي ﷺ قوله: «إن على كلِّ حق حقيقة وعلى كلِّ صواب نورٌ فما وافق كتاب الله فخذوه وما خالف كتاب الله فدعوه» (٢).

وفي الباقرى ﷺ: «انظروا أمرنا وما جاءكم عنا فإن وجدتموه للقرآن موافقاً فخذوا به وإن لم تجدوه موافقاً فردوه وإن اشتبه الأمر عليكم فقفوا عنده وردوه إلينا حتى نشرح لكم ما شرح لنا» (٣).

وفي الصادقي ﷺ: «ما لم يوافق من الحديث القرآن فهو زخرف» (٤).

(١) سورة النجم، الآيتان: ٣، ٤ .

(٢) أصول الكافي ١: ٦٩ علي بن إبراهيم عن أبيه عن السكوني عن أبي عبد الله ﷺ عنه ﷺ .

وفي أمالي الصدوق قال: حدثنا أحمد بن علي عن إبراهيم بن هاشم قال: حدثنا أبي عن أبيه إبراهيم بن هاشم عن الحسين بن يزيد النوفلي عن إسماعيل بن مسلم الكوفي عن الصادق جعفر بن محمد ﷺ عن أبيه عن جدّه قال قال علي ﷺ قال ﷺ وذكر مثله وفي المحاسن (٢٢٦) للبرقي عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله ﷺ عن آبائه عن علي ﷺ مثله عنه ﷺ إلا أنه قال: فخذوا به وفي الوسائل ٣: ٣٨٢ سعيد بن هبة الله الراوندي عن محمد وعلي ابني علي بن عبد الصمد عن أبيهما عن أبي البركات علي بن الحسين عن أبي جعفر بن بابويه عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن أبي عمير عن جميل بن دراج عن أبي عبد الله ﷺ قال: الوقوف عند الشبهة خير من الاقتحام في الهلكة وذكر مثله وفي المستدرک ٣: ١٨٦ محمد بن مسعود العياشي في تفسيره عن إسماعيل بن أبي زياد عن جعفر عن أبيه عن علي ﷺ أنه قال في حديث وذكر مثل ما في المحاسن .

(٣) الوسائل ٣: ٣٨٣ الحسن بن محمد الطوسي في الأمالي عن أبيه عن المفيد عن جعفر بن محمد عن محمد بن يعقوب عن علي بن إبراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبي جعفر ﷺ .

(٤) فهناك كثير من الأحاديث هي ظنية بين مشكوكة الصدور وظنيتها، ومتحملة التقيّة أم تغيير النص إلى غيره، أم منسوخة أماهيه ولكن القرآن لا يتطرق فيه شيء منها .

وهكذا نجد مستفيضاً من الأحاديث أن ما لا يوافق كتاب الله أو يخالفه فهو زخرف أو فاضروه عرض الحائط، وكفى بما أوردناه نماذج وأن كان يكفينا كتاب الله: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ فِي ذَلِكَ رَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(١) ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَىٰ اللَّهِ﴾^(٢) وما أجمله توافقاً بين الكتاب: المتن، والسنة: الهامش، في وجوب عرض الحديث على القرآن!

وهنا فوائد هامة:

١ - آيات العرض وأحاديثه شاهدة على أن ظهور الكتاب - فضلاً عن صريحه - حجة، وإلا فكيف يقاس الحديث على كتاب غير مفهوم، أم لا حجة في دلالاته؟ وما قوله القائل: «القرآن قطعي السند ظني الدلالة والحديث ظني السند قطعي الدلالة» إلا خرافة جارفة ومسا من كرامة القرآن الذي بيانه أفصح بيان وأبلغ تبيان^(٣) وما تفسير السنة للكتاب إلا إيضاحاً لما أجمل على القاصرين لا لقصور في دلالات الكتاب، فإنها بينات حتى في المتشابهات، وإنما الغامض هو المعاني العالية المطلقة على الأفهام، دون الألفاظ التي هي في أعلى قمم الفصاحة والبلاغة والرواية القائلة إن القرآن لا يفسر إلا بالأثر الصحيح عن النبي ﷺ أو عن الأئمة عليهم السلام تؤول إلى الحظر عن تفسيره بالرأي، ويا ترى إن تفسير القرآن بالقرآن محذور، ثم وإذا فسرتة بالحديث فلا محذور! رغم أن القرآن تبيان لكل شيء وبيان للناس بلسان عربي مبين، فكيف يكون بياناً للناس ولا يفهم من ظاهره شيء، إن ذلك وصف له باللغز والمعتمى! وقد مدح الله الممسكين به: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أجرَ الْمُصْلِحِينَ﴾^(٤) إنهم هم

(١) سورة العنكبوت، الآية: ٥١.

(٢) سورة الشورى، الآية: ١٠.

(٣) مر تخريجها في الحاشية رقم (٤) في الصفحة السابقة.

(٤) سورة الأعراف، الآية ١٧٠.

مصلحون، ومدح المستنبطين: ﴿لَعَلِمَةُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾^(١) وذم غير المتدبرين في القرآن: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾^(٢) ثم وأحاديث العرض والثقلين تحملنا على الرجوع إليه كأصل، وكيف نراجع ما لا حجة في ظاهره، وكيف نعرض على ما لا يفهم شيء من ظاهره، إن هذا إلا هراء جارفة تمس من كرامة هذا الكتاب المبين الذي فيه تبيان كل شيء!

٢ - أدلة العرض تحثنا على التدبر في القرآن كما يصح ويجب، قدر ما يمكن أن يعرض عليه الحديث، فيعرف الغث عن السمين والخائن عن الأمين، وما الأحاديث المروية إلا كهوامش مختلفة على متن الكتاب، ما تلائم منها المتن تقبل له شارحة، وما لا تلائم تضرب عرض الحائط، وما يشك فيه يرد إلى قائله أو راويه.

فليس للمفسر أن يعتمد على حديث ما لم يعرضه على القرآن، ولا له أن يعرضه ما لم يتدبر حقه في آيته، تأملاً في جملاتها، ولغاتها مستفسراً للحصول على معناها من الآيات النظيرة لها، لا أن يفسر آية بتفسير آية أخرى بضرب القرآن بعرضه ببعض ونشره نشر الدقل، وإنما بسرد الآيات المتماثلة المغزى، المتشابهة المعنى، ونضدها تدبراً: أن يجعل كلاً دبر الأخرى كما يقتضيه ترتيب المعنى.. ناظراً إلى الآية نفسها ثم ما تحتفت بها، ومن ثم نظائرها في سائر القرآن، ثم يراجع الأحاديث الواردة في تفسيرها ناظراً إليها من زاويتين: نظرة التثبت من صدورهما بموافقتها للآية، ثم نظرة الاستيضاح لما استخفى منها من إشارات ولطائفها وحقائقها إن لم يكن هو من أهلها، أو يستزيد منها عن أهلها الذين هم من أهل بيت القرآن، فأهل البيت أدرى بما في البيت.

(١) سورة النساء، الآية ٨٣.

(٢) سورة محمد، الآية: ٢٤.

فأقل ما يجب التحري فيه هو فهم العبارة من الآية، وهي المعنى المطابق الظاهر، ثم يتبناه لسائر الزوايا في مربع التفسير حيث هو على العبارة والإشارة واللطائف والحقائق^(١)، كما يتبناه في عرض الحديث على القرآن إذا كان يعني تفسير العبارة، كما يتبنى الثلاثة الأخرى فيما الحديث يعني تفسيرها.

٣ - مما تدل عليه آيات العرض وأحاديثه أن هذا القرآن المعروض عليه هو النازل على النبي ﷺ كلمات وآيات وترتيبات دون نقائص أو مزيادات، وإلا فكيف يحتل المركز الأصيل الوحيد المعروض عليه للأحاديث كل الأحاديث. إذاً فكل ما ورد في تحريف القرآن بزيادة أو نقصان هي مما اختلقته أيدي الزور والبهتان فإنها مخالفة للقرآن، وإن كان الخلاف في نقطة أو إعراب أو ترتيب أو تركيب تخالف القرآن المتواجد عند المسلمين، المتواتر مرّ الزمن، ومن لطيف الأمر أن الأحاديث الحاملة لكلمات أو آيات يدعى أنها محرفة بزيادة أو نقصان، هي بذواتها تشهد أنها أكاذيب زور اختلقتها أيادٍ أئيمة إسرائيلية أو مسيحية وتسربت إلى جهال يحسبونهم علماء!^(٢).

والقرآن جملةً وتفصيلاً دليل على براءته من زيادة أو نقصان، فما هي هذه الزيادة التي اختلطت بأي القرآن وما تميزت حتى الآن عند الخبراء باللسان، ونرى كلام الرسول وعلي ﷺ - وهما أبلغ البلغاء - لا يخلطان بالقرآن إلا وهو لائح حتى عند السوقيين العرب وغيرهم.

(١) يرويه الإمام الحسين ﷺ عن أبيه علي أمير المؤمنين ﷺ كما يأتي بكامله (سفينة البحار تحت الحرف ك).

(٢) لقد جمع الميرزا حسين النوري في فصل خطابه ستة عشر موضعاً - بعد كذّ مديد - مما يحتج به على وجود التحريف بالنقيصة، أكثرها تنحو نحو حذف اسم الإمام علي ﷺ وهو المحذوف لم يشر أبداً إلى هذا الحذف! المظلوم اليتيم!.

وكيف يجروا أحد أن ينال من القرآن بزيادة أو نقصان حتى في حرف منه أو إعراب وقد ضمن الله حفظه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (١) ﴿... وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴿٤١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾﴾ (٢).

إن مدعي التحريف إنما يهرف بما لا يعرف جهلاً، أو ما يعرف تجاهلاً، ولا نجد لهم حجة إلا عليهم، وسوف يمرّ عليكم قول فصل حول صيانة القرآن عن التحريف على ضوء آية الحفظ والعزة وأضرابهما والله من وراء القصد.

٤ - ومما تشهد عليه أدلة العرض أن الرسول ﷺ والأئمة من آل الرسول ﷺ لا يفسرون القرآن إلا بحجة الدلالات القرآنية، دون خلاف على معاني اللغات أو سرد الجملات أدبياً أم ماذا؟ وإنما القرآن والقرآن فقط هو حجتهم على ما يقولون، وكما كانوا يأمرون أصحابهم أن يتساءلوه في ما يفتون، أين ذلك من كتاب الله؟ حتى يروضوا في حياتهم العلمية على دلالات القرآن، دون أن تأخذهم الآراء والأهواء أيادي سباً!

وإذا كان تفسير القرآن بالحديث - دون نظر في متنه وعرض على القرآن - تفسيراً بالرأي، فتفسيره بآراء المفسرين، متفردين أو كثيرين أو مجمعين، أو تفسيره بالآراء العلمية في مختلف الحقول، إن ذلك لأحرى أن يسمى تفسيراً بالرأي، فإنه يجمعه تفسيره بغير حجة من كتاب أو سنة قطعية، تفسيراً فيه تحميل على القرآن ما لا يتحملة أو لا يلائمه.

فعطف القرآن على الرأي كعطف الهدى على الهوى يعطفان بالإنسان إلى الهاوية والردى وقد يروى عن الإمام علي أمير المؤمنين ﷺ في

(١) سورة الحجر، الآية ٩.

(٢) سورة فصلت، الآيتان: ٤١، ٤٢.

إصلاحات المهدي القائم عليه السلام أنه «يعطف الهوى على الهدى إذا عطفوا الهدى على الهوى ويعطف الرأي على القرآن إذا عطفوا القرآن على الرأي»^(١).

فالذي يفسر القرآن جاهلاً بموازينه، أو تجاهلاً عما يجب في تفسيره، أنه في ضلال مبين، مهما أتى بعبارات براقعة، فلسفية أو عرفانية أماهيه؟ فإن هذا الأسلوب الجاهل أو المتجاهل أو المبتدع المغرض يجعل من النور ظلاماً، ومن الهدى ضلالاً: ﴿وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾^(٢).

مثل ما يهراه الهارعون المفرطون أن العبادة إنما هي لغرض اليقين والوصول إلى المعبود. فإذا أتاك اليقين فلا عبادة، مستندين إلى الآية: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾^(٣) رغم أن اليقين درجات يتنقل العابد دوماً بين هذه الدرجات، كما وأن المعرفة درجات، ولا نهاية لهذه أو تلك وحتى لرسول الله وهو أول العابدين فضلاً عن هواء المدعين، ف ﴿حَتَّىٰ﴾ هنا لا موقف له منتهى حتى تنتهي عنده العبادة، وقد عبد الرسول ﷺ ربه وقام في عبادته حتى تورمت قدماه فنزلت: ﴿طه ﴿١﴾ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ﴿٢﴾﴾^(٤) فهل إنه بعد لم يكن أول العابدين واصلًا إلى درجة من اليقين التي وصلها هؤلاء المدعون! وهو هو المخاطب في ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ دون هؤلاء الأغباش الذين هم لم يصلوا بعد إلى درجة من الإيمان فضلاً عن اليقين!.

أو ما يتقوله بعض الفلاسفة أن الله عالمين: عالم الأمر وهو إحداث

(١) نهج البلاغة في كلام له عليه السلام حول الإمام المهدي عليه السلام.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٨٢.

(٣) سورة الحجر، الآية: ٩٩.

(٤) سورة طه، الآيتان: ١، ٢.

المجردات، وعالم الخلق وهو إحداث الماديات مستندين إلى الآية: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^(١) والآية: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾^(٢).

فالروح من عالم الأمر المجرد عن المادة دون الخلق المادة! رغم أن الأمر في الأولى هو مجموع الخلق والتقدير، وفي الثانية الخلق هو الخلق والأمر هو التدبير إذ ليس ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ إلا بعد عرض الكون خلقاً وتقديراً: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُعْطِي الْأَنْزِلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣) فـ ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ تنبيه أن له أمر التدبير والتسخير في السماوات والأرض كما له خلقهما، دون أن يكون هو الخالق، والمدبر سواء، أو هو المدبر والخالق سواء، بل إنه ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٤) في الخلق والتدبير سواء، ثم وخلق السماوات والأرض يعني خلق الكون أجمع فلا وجود لمخلوق مجرد عن المادة حتى يختص به الأمر، بل الأمر يشمل كل الخلق، ومن المستحيل قرآنياً وعقلياً أن يكون كائن مجرد عن المادة أو الطاقة المادية سوى الله^(٥).

أو ما يحمله على القرآن بعض من يتسمى فقيهاً، من رأي اتخذه تقليدياً، كحرمة حلائل الأبناء من الرضاعة التي تنفيها الآية: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾^(٦) متقولاً أن قيد الأصلاب إنما هو لإخراج الأديعاء، رغم أن أبناء الأصلاب نص في حرمة حلائلهم فقط وفي حلية

(١) سورة الإسراء، الآية: ٨٥.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٥٤.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٥٤.

(٤) سورة الصافات، الآية: ٣٥.

(٥) راجع كتابنا «حوار بين الإلهيين والماديين» وكذلك بطيات آيات الخلق والأمر في الفرقان.

(٦) سورة النساء، الآية: ٢٣.

حلائل الأبناء من الرضاعة مع الأديعاء، ولو كان المقصود ما يهرفونه لكان النص «غير أديعائكم» ومن ذلك كثير نأتي عليه في طيات آياتها .

ومن متفرنج أدهشته العلوم العصرية لحدّ كأنها هي الأصل والقرآن من فروعها كالشيخ الطنطاوي في جواهره! حيث يعتبر فرضية انفصال الأرض عن الشمس لمفترضها الأوروبيين قانوناً علمياً ثم يخلق لها تفسيراً لبعض الآيات كالتي في سورة الأنبياء: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾^(١) متقولاً عليها أن السماوات هنا تعني الشمس والأرض هي هذه الأرض حيث فتقها الله عن الشمس بعد رتقهما و﴿أَوَلَمْ يَرَ﴾ الماضي تعني هذا المستقبل الزاهر أن العلماء الكفار الغربيين يرون انفصال الأرض من الشمس! .

وفي ذلك تحميل على الآية ما لا تتحملة من تحويل ماضيها إلى مستقبلها، وتفسير سماواتها إلى شمسها التي هي ذرة صغيرة من أدنى الجزر السماوية الأولى إلينا، ومن ثم ففتقهما، لا فوق الأرض من السماوات: الشمس! .

ثم الآيات في فصلت تفصل إن خرافة هكذا فصل باطلة حيث تقول بعد عرض خلق الأرض وكمالها: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا . . . فَفَضَّنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ﴾^(٢) وشمسنا هذه هي من مصابيح السماء الدنيا المخلوقة في السبع بعد دخان السماء، إذأ فالشمس متأخرة عن الأرض بمرحلتين! .

ومن ذلك كثير عند المتفرنجين من المفسرين الذين غرقوا في العلوم

(١) سورة الأنبياء، الآية: ٣٠ .

(٢) سورة فصلت، الآيتان: ١١، ١٢ .

والنظريات الجديدة، ونسوا أن القرآن هو علم الله فلن يتبدل، والعلم دوماً في تبدل وتحول من خطأ إلى صواب ومن صواب إلى أصوب!..

فتفسير القرآن بفرضية العلم أو رأيه، أو برأي العقل غير الضروري، منك أمّن سواك من مفسرين أو علماء آخرين، أو أحاديث غير ثابتة ولا ملائمة للآيات أو أياً كان من تفسير للقرآن بغير القرآن أو ما يصدقه، كل ذلك تفسير له بالرأي، دون علم أو إثارة من علم أو كتاب منير.

فلا تغتر بالتحقيقات الفلسفية والتلطيفات العرفانية، والتدقيقات العلمية! التي تحول دون استنباط القرآن كقرآن، تحميلاً عليه ما لا يتحملة.

وتحلّل - حين ما تروم تفسير القرآن - عن كلّ شارد ووارد حتى وعن مذهبك فضلاً عن رأيك أو آراء الآخرين، تحلل عن كلّ ذلك وعش الآية التي تعني تفسيرها، بمفرداتها وجملها، بموقفها مما قبلها وما بعدها، وبنظائرها التي تعني معناها، عشا كذلك محققاً صافي القلب خالي الذهن إلا عما تستمد به في تفهمها بمفهومها أو مصاديقها، سناداً إلى عقل رائع وعلم بارع دون تحميل على الآية ما لا تحمله نصاً أو ظاهراً، أو لا تخالفه ولا توافقه حيث لا تمتّ بصلة دلالية أو معنوية بما تحمله عليها، والله من وراء القصد.

فالذي يفسر القرآن برأيه أو برأي مذهبه أو تقليده أو أياً كان من آراء إنما يفسر نفسه أو مذهبه عبر القرآن بهواه، دون أن يهتدي بهداه، تفسيراً لنفسه دون تفسير القرآن نفسه، فلذلك «كان مصيره إلى النار» وليتبوأ مقعده من النار.

ولأن الأهوية والآراء تختلف، والمذاهب تتخالف، والنظريات تتضارب فمعاني الآيات لمن يحمل هذه وتلك تنهافت، ويصبح القرآن مجال القيل والقال ومعتك الآراء والأقوال.

وأما إذا صدر المفسرون عن مصدر واحد، وساروا في مسير واحد، مفسرين للقرآن بالقرآن، على ضوء السنة القطعية الملازمة للقرآن، اغتربت خلافتهم، واقتربت أفكارهم، وإذا جعلوا أمرهم شورى بينهم قلّ قليلهم وصح عليهم، واستشفروا إلى ينبوع الوحي وإن كانوا في ذلك درجات.

صحيح أن القرآن بيان للناس، إلا أن بيانه درجات كما الناس درجات، وكما يروي الإمام الحسين عن أبيه علي أمير المؤمنين عليه السلام: «إن كتاب الله على أربعة أشياء، على العبارة والإشارة واللطائف والحقائق، فالعبارة للعوام والإشارة للخواص واللطائف للأولياء والحقائق للأنبياء» وهذه الأشياء المراحل هي متلائمة رغم درجاتها.

فالعبارة - وهي ما يعبر عنه اللفظ - هي التفسير الظاهر، والإشارة هي التحقيق على هامش الظاهر، واللطائف هي البطون، والحقايق هي التأويل^(١) فالذي لا يعرف التفسير الظاهر هو أدنى من العوام-^(٢) ويروي عن ابن عباس «إنّ للقرآن آيات متشابهات يفسرها الزمن»^(٣).

والمتشابه على حدّ قول الإمام الرضا عليه السلام: «ما اشتبه علمه على جاهله» فالتشابه في آياته ليس من مقولة الدلالة اللفظية، أن تكون الآية قاصرة الدلالة، وإنما هو لعلو المدلول على وضوح الدلالة، وكما الأفهام درجات في مفاهيم الآيات، كذلك الآيات درجات في محكمات

(١) سوف نبحت عن التأويل والمعاني الباطنية على ضوء آية التأويل ﴿وَمَا يَسْمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّسُولُ فِي أَعْيُنِنَا﴾ [آل عمران: ٧] إن شاء الله تعالى.

(٢) بما أن الإشارة بعد المعنى الظاهر فليست العبارة هنا إلا التعبير عن الظاهر، وكثير كثير هؤلاء الذين يدرسون عشرات من السنين في الحوزات العلمية ولم يصلوا بعد إلى درجة العوام في تقسيم الإمام عليه السلام.

(٣) والمقصود تقدم العلم والعقل على مَرّ الزمن، فليس هناك آيات متشابهات لإبهام دلالي، وإنما لعلو مدلولي عقلياً أو علمياً فالتقدم العقلي والعلمي يفسر هذه التشابهات على قدره.

ومتشابهات، رب محكمة من جهة متشابهة من أخرى، ورب محكمة عندك متشابهة عند الآخر، فلا توجد إذاً آيات معدودات هي بعينها متشابهات وأخر محكمة، وإنما هي حسب درجات الأفهام، فالتشابه والإحكام أمران نسيبان، وإن كانت بعض الآيات محكمات لكل من يعرف اللغة^(١) وبعضها متشابهات كالحروف المقطعة في أوائل بعض السور.

فليس للمفسر الخوض في آيات الله، قائلاً بغير علم أو إثارة من علم فليعلم أنها نازلة بعلم الله، قدر ما يحتاجه العقلاء طول الزمن إلى انقراض العالم، فليأخذ كل نصيبه من الفهم، متنبئاً متدبراً في تفهمه، فتقدم العقول والعلوم يكشف جديدات وجديدات من معارف القرآن، متشابهات عقلية أو علمية تصبح محكمات على ضوء تقدم العقل والعلم، فلا يستعجلوا فيما يخفى عليهم زاعمين أن لهم تفسير كل آية، أو كل زاوية من زواياها.

وعلى المفسر العارف أن يفسر الآيات - كما تهديه - بعضها ببعض، دون اتكالية على آراء المفسرين، فليسبر في كل آية غورها، دون تحويل إلى كتب أو مقالات أخرى، فلا يحوّل البحث والتنقيب عن آيات الأحكام إلى الفقه أو إلى ما ألف في آيات الأحكام، حيث الفقه كما نراه لا يعتمد كما يجب على الآيات في الأحكام اللهم إلا أحياناً وهامشياً محولاً إلى التفسير أو الكتب المؤلفة في آيات الأحكام فتصبح آياتها غير مفسرة لا في التفسير ولا في الفقه، ولذلك نرى فتاوى تخالف كتاب الله من فقهاء الإسلام شيعة وسنة^(٢) ولا قيمة لفتوى لا تعتمد على القرآن وإن اعتمدت على أحاديث أو شهرات أم وإجماعات. حيث القرآن هو المصدر الأصيل.

(١) سوف نسبر غور البحث عن المحكم والمتشابه في آية التقسيم من آل عمران.
 (٢) نجد هذه الخلافات في طيات آيات الأحكام، وإن ساعدني التوفيق لإكمال الفقه على ضوء القرآن نجد فيه مجموعة من الفتاوى المخالفة للقرآن أو غير الموافقة للقرآن. وحرمة وحي الله أخرى بالرعاية من حرمان الفقهاء.

ولعمر الله لقد كانت تنحية القرآن عن القيادة المستقيمة، وإخراجه عن الحوزات العلمية حدثاً هائلاً في تاريخ الإسلام ونكبة قاصمة في حوزات الإسلام لم يعرف لها التاريخ مثيلاً في كل ما ألمّ المسلمين من نكبات، فلا نجد كتاباً ظلم ولا نبياً أكثر من القرآن ونبي القرآن!

لقد كان القرآن يقود المسلمين بعدما فسدت الأرض وتعفنت الحياة والقيادات، وذاقت البشرية الويلات من القيادات العفنة، ولكئنا الاستعمار من ناحية، وجهل المسلمين من أخرى، تعاونوا في تنحية القرآن عن المجتمع الإسلامي وعن الحوزات العلمية بوجه خاص، لحدّ لا يعتبر مدرس التفسير ومتعلمه من طلاب الحوزات وعلمائها، بل ويعتبر أحياناً من مخربيهما وناقضي سنتها!

نرى الطالب في حوزة علمية يدرس عشرات من السنين، ثم يتخرج وليست له معرفة بمعارف القرآن، والمسلمون بحاجة ماسة إليها وقد «ضعف الطالب والمطلوب»!

نرى القيل والقال في كلّ مجال من بحوث أدبية - أصولية - منظرية أم ماذا؟ نراها متأصلة متعرّفة في متون الحوزات، في حين أن القرآن لا مجال له ولا هامشياً، وهذا ما يريد الاستعمار ويغتمه إذ يرى بُغيته - وهي تنحيته القرآن عن أهله - حاصلة دونما صعوبة أو محاولة مستمرة.

ذلك! ورغم أن الاحتكام إلى الله، المتمثل في كتاب الله ليس نافلة وتطوعاً نراه نافلة ضئيلة في حياتنا وكقرائه فقط، رغم أن هذه البشرية - وهي من صنع الله - لا تفتح مغاليق عقليتها وفطرتها إلا بمفاتيح أخرى من صنع الله وهي هي القرآن لا سواه! ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُمْ أَقْوَمُ﴾^(١) فلا أقوم

(١) سورة الإسراء، الآية: ٩.

منه ولا قيّم ولا أقيم، ثم ولا يسامى أو يوازى بكتاب سواه ولا ما بين يديه من وحي الكتاب فضلاً عن سائر الكتاب.

لقد تسلم القرآن القيادة الخالدة روحياً وزمناً منذ بزوغه حتى يوم القيام، ولكننا المسلمون قبل من سواهم تحللوا عن قيادته الزمنية إلى الطواغيت، وعن قيادته الروحية إلى اجتهادات متخلفة مختلفة، ولو أنهم تبوّأ فيها القرآن كرأس الزاوية، وهندسوا بنيان الإسلام على هذه الزاوية لقلّت خلافاتهم، وذلت أعداؤهم.

ومن المضحك المبكي أن المسلمين ككل أو جُل لا يبالون بالقرآن مبالاتهم بروايات ونظرات، وهم مصدقون كمبدأ إيماني أنه هو أصل الإسلام وأثافيّه، وحجة رسوله في رسالته ودعوته، فأصبح مثله عندهم كمثل الموت على حدّ تعبير الإمام الرضا عليه السلام «ما خلق الله تعالى يقيناً لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت».

فالقرآن - وهو يقين لا شك فيه - أصبح شكاً لا يقين فيه، لحدّ لا يقتنع طالب العلم بأيته قبل روايته، وهو مقتنع بروايته قبل آيته! ﴿أَمَّنْ يَهْدَىٰ إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدَىٰ إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾^(١)! فحيّاً إلى القرآن، علم الله النازل، كتاب الزمن، الوحي الأخير الذي يجمع مجامع الوحي في تاريخ الرسالات وزيادات.

ولسوف ترون لو أن القرآن دخل في الميدان في حوزاتنا العلمية كركيزة متينة أصيلة، ومن جرائها دخل المجتمع الإنساني، لشملت علومه ومعارفه العالم، وحلّقت على كافة العقول وفي كافة الحقول: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِيهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةٌ وَذِكْرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(٢).

(١) سورة يونس، الآية: ٣٥.

(٢) سورة العنكبوت، الآية: ٥١.

ولا يعني الحديث عن الإمام المهدي عليه السلام: يأتي بكتاب جديد...
 إلا أن أهل القرآن قبله تركوه وراءهم ظهرياً فنسوا أو تناسوا معارفه
 وأحكامه، ولقد جرّبت مراراً هذه التجربة المرة في بعض الحوزات العلمية
 أنني لما أستشهد بآية قرآنية في مسألة خلافية فقهية أم سواها، تقوم قيامتهم
 عليّ، وبأي حديث تستدل وأي قائل من العلماء يصدقك، لا تكفي الآية
 بمفردها..! في حين يستندون - أحياناً - بأحاديث أحاد لا توافق القرآن،
 أم إلى فتاوى لا شاهد لها من كتاب أو سنة.

فهل أن حوزة كهذه إسلامية وقرآنية بعد:؟! ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا
 عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾؟!.

وهكذا ابتلي جمع من إخواننا السُّنة أنهم يفتون بما في مسانيدهم دون
 رعاية للعرض على القرآن، وهذا الذي كان يزعج جمعاً منهم في مكة
 المكرمة والمدينة المنورة، إذ أنا أقول قال الله وهم يقولون: قال فلان
 وفلان، وأنهم يفضلون صحيح البخاري - عملياً - على كتاب الله، وقليل
 هؤلاء الذين يعتمدون على القرآن، رفضاً لما لا يلائم القرآن، من شيعة أو
 سُنّة، وكثير هؤلاء الذين يفضلون الحديث على القرآن من سُنّة (١) وشيعة (٢)،

(١) كما يفتون بحرمة المتعتين خلاف الآيتين ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾
 [النساء: ٢٤] ﴿مَنْ تَمَعَ بِالْعَمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ قَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ [البقرة: ١٩٦] ويفرضون الشاهدين في
 النكاح دون الطلاق معاكسين نصوص القرآن حيث الطلاق بحاجة إلى شاهدين: ﴿وَأَشْهِدُوا
 ذَوَيْ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: ٢] دون النكاح حيث لا دلالة عليه في القرآن، ويجوزون الطلقات
 الثلاث دون رجعات خلافاً للنص: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَلِإِسَاءَةٍ مِّمَّنْ أُفِيءَ إِلَيْهَا يَسْتَحْيِي... فَإِنْ
 طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَيْثُ تَنَكَحَ رَبَّهَا غَيْرَهُ﴾ [البقرة: ٢٢٩، ٢٣٠] ومحللين ذبائح أهل الكتاب
 وإن لم يذكرها عليها اسم الله، وآيات تنص عليه ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ
 لَفِسْقٌ﴾ [الأنعام: ١٢١] ورادّين نصف الميراث إلى غير البنت الواحدة من عمّ أو خال أو ابن
 لهما والنص: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الأنفال: ٧٥] وترى أنهم أولى من
 البنت التي هي أقرب إلى المورث منهم.

(٢) كما نرى الكثير من فقهاء الشيعة يفتون بحلية نكاح الزانيات وإنكاح الزناة على كراهية =

وإن كان إخواننا السُّنة أكثر خلافاً على القرآن، كما تعرفه في هذا التفسير، وإنما الطريقة المثلى هو اتباع القرآن كأصل، واتباع الحديث على ضوء القرآن، دون إفراط من يقول: حسبنا كتاب الله ويترك السُّنة، أو تفريط من يقول: حسبنا السُّنة أو الحديث ولا يفهم كتاب الله إلا بدلالة الحديث كأنما القرآن لغز غير مفهوم! فكيف أصبح حجة على الأولين والآخريين لإثبات رسالة الرسول، وقبل أن يصدقوه وأهليه المعصومين.

وحقيق على حوزة تريد أن تتسم بسمه إسلامية أن تؤصل القرآن في كافة حقولها، وتفرع عليه كافة علومها وعقولها، تعوداً على مراجعة القرآن كأصل لا ريب فيه. في كل أصل أو فرع عقائدي أو فقهي أو فلسفي أم ماذا، نابع من ينابيع سوى القرآن أيّاً كان ومن أي كان وأيان، لكي تكون الحوزة صادرة عن القرآن واردة موارده، وإلا فهي ماردة غادرة، ضالة ناكبة شاردة.

ولقد ضاع القرآن بين حالة منعزلة عن الحياة، بهالة قدسية لا تنالها الأفهام عند من يبررون موقفهم السلبي وجاه القرآن، قدسية خيالية خاوية تعزلها عن الحياة الإسلامية، وكأنه كتاب ورد ودعاء تكفينا قراءته في حلّ المشاكل، ويكفي شفاءً للمرضى وشفاعة ورحمة للموتى! رغم أنه حياة مستقيمة لمن شاءها: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٧٨﴾﴾ (١) ﴿يُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحْيِي الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (٢)!

= والنص يحصر الحلية بالمحصات: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [المائدة: ٥] ويحرم مناكرة الزانيات: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحَرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٣] ويحرمون حلائل الأبناء من الرضاعة كما من الأصلاب والنص يخص التحريم بالأصلاب: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَُمَّهَاتِكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]..

ويفرضون الأضحية للحاج في الأضحى وإن هدرت لحومها التي هي حق الفقراء والنص: ﴿فَإِذَا وَجَعَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا﴾ [الحج: ٣٦] البائس الفقير وأمثالها غير قليل.

(١) سورة التكوير، الأيتان: ٢٧، ٢٨.

(٢) سورة يس، الآية: ٧٠.

وبين حالة بسطة يناله كل من يعرف من لغته شيئاً، ثم وليس وراء ما يفهمه البسطاء إشارات ولطائف وحقائق، فلذلك لا حاجة إلى دراسته ومدارسته!

والقرآن بيان للناس وفيه تبيان كل شيء: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ أَعْلَىٰ قُلُوبٍ أَفْقَالَهَا﴾ (١)!

ولسوف ترون أن القرآن برهان قاطع وبيان ساطع لا مرد له لإثبات المبدأ والمعاد وما بينهما، وإثبات كل ما يحويه ويبيده من أحكام عقلية أم ماذا؟ فإنه برهان بنفسه لمن أنزله وعلى من أنزل ولماذا أنزل؟: كتاب تدوين يحلّق على التشريع والتكوين ببرهان يقين!

في هذا المدخل نقدّم تنبيهات على أمور كثرت فيها الأقاويل فخلقت القال والقال في الوسط الإسلامي وسواه من أوساط، كالنسخ والتحرير والتفسير بالمأثور وشأن النزول وبطون معاني القرآن.

كلام حول النسخ:

القرآن - في جملة واحدة - ناسخ لسواه وليس منسوخاً بسواه، قبله أو معه أو بعده، وإن كان فيه بعض التناسخ لنفسه في أحكام مؤقتة امتحانية كحكم النجوى والزنى وعدد الكفاح في قتال الكفار: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبٌ عَزِيزٌ﴾ (٤١) لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (٤٢) (٢).

ولأن الحكم الناسخ يبطل الحكم المنسوخ، فعزة القرآن وغلبته تجعله بحيث لا يبطل ولا ينسخ جملة أو تفصيلاً، كلاً أو بعضاً ﴿مِن بَيْن يَدَيْهِ﴾ من

(١) سورة محمد، الآية: ٢٤.

(٢) سورة فصلت، الآيتان: ٤١، ٤٢.

كتابات السماء حيث تؤيده ولا تبطله، ﴿وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ حاضراً لديه كوحى السنة، أو آتياً بعده كفتاوى الخلفاء والأئمة، فلو أن حكماً من الأحكام زمن الوحي أو بعده ينسخ حكماً من أحكامه فقد أتاه الباطل، الذي يبطله ويحوّله. والقرآن هو نفسه يحيل للرسول ملتجداً سواه: ﴿وَأَنْتَ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ رَبِّكَ لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ، وَلَنْ نَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَظًا﴾^(١) فإنه الوحي الخالد الأم الذي يتبنى شريعة الإسلام طول الزمن، ومهما كان وحي السنة أيضاً وحيّاً ولكنه شارح له هامشي، لا يمكن أن يختلف عنه وينسخه، وقد أمر الرسول أن يتبعه، فيعيش متابعة وحي القرآن طوال الرسالة: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ۗ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾^(٢): ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ۗ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾^(٣).

وقد حصر الرسول حياته الرسالية باتباع ما يوحى إليه: ﴿قُلْ إِنَّمَا آتَيْتُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّي ۗ . . .﴾^(٤) ﴿إِن آتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾^(٥).

وما مرت على الرسول ولا مرة يتيمة أن يخالف وحي القرآن ولو نسخاً لحكم من أحكامه. إلا ما اختلقته أيدي الزور والغرور أنه نسخ حكم المتعتين، وليبرروا بدعة فلان التي يسمونها بدعة حسنة!

ولأن القرآن هو الوحي الأصيل الخالد حجة على العالمين. لم يكن الله ليوحى إلى رسوله وحيّاً في سنة تنسخ وحي القرآن، فالأحاديث التي تتحدث عن نسخ الكتاب بالسنة تضرب عرض الحائط، لأنها تخالف الكتاب جملة

(١) سورة الكهف، الآية: ٢٧.

(٢) سورة يونس، الآية: ١٠٩.

(٣) سورة النساء، الآية: ١٠٩.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٣.

(٥) سورة الأحقاف، الآية: ٩.

وتفصيلاً، كما وأن آيات العرض وأحاديثه المتواترة تضربها عرض الجدار،
 مهما كثر محدثوها ومفتوها.

وإذا الرسول ﴿وَلَنْ نَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ فما لغير الرسول يسمح لنفسه
 أن ينسخ القرآن ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ... هُمْ
 الظَّالِمُونَ... هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(١).

فنسخ القرآن كفر وظلم وفسق بل وأظلم منها وأنكى، فإن ثالث الكفر
 والظلم والفسق هو لمن لم يحكم بما أنزل الله، فما هي حال من حكم
 بخلاف ما أنزل الله؟

فالسنة إذاً لا تنسخ القرآن، كما ولا تنسخ نفسها، حيث السنة
 المنسوخة إن كانت خلاف القرآن فهي باطلة منذ كونها وليست سنة حتى
 تنسخ، وإن كانت وفاق القرآن فنسخها إذاً نسخ للقرآن ولن يكون! اللهم
 إلا في سنة لا توافق القرآن ولا تخالفه إذ لم يأت وحيها بعد في القرآن فقد
 يكون تناسخ بينها قبل قرآنها.

وأما نسخ القرآن للسنة فقد يكون، حيث الرسول كان - قبل أن يوحى إليه
 القرآن - مستنأ بسنة من قبله من رسول، أو سنته الخاصة الناسخة لما قبله،
 ووحى القرآن يتدرج طوال الرسالة، فقد كان ينسخ ما عنده وقد كان يقره.

إذاً ففي مثلث النسخ المدعى لا نجد إلا نسخ القرآن للسنة في نجومه
 النازلة هنا وهناك، أو تناسخ السنة أحياناً.

ثم النسخ - خلاف ما قد يزعم - ليس إلا في الأحكام التكليفية أو
 الوضعية، وأما الأحكام العقلية، والإخبارات الكونية، فليس التناسخ فيها
 إلا تكاذباً، كذباً فيهما أو أحدهما، وحاشا عن ذلك وحي القرآن والسنة.

(١) سورة المائدة، الآيات: ٤٤، ٤٥ و٤٧.

وكما أن نسخ القرآن بالسُّنَّة لا يصدِّق في إزالة حكم من أحكامه، كذلك في تقييد إطلاقاته أو عموماته التي هي نص في الإطلاق أو العموم^(١) أو في حمل ظاهر مستقر إلى غير ظاهره، فإنه أظهر من ظاهر الحديث أو ونصه، أو في إطلاق آية مقيدة أو تعميم آية خاصة أو تخصيص آية عامة، أو تقييد آية مطلقة، اللهم إلا في عام أو خاص قرآني ليسا في مقام البيان فيصح تخصيص عامه وتقييد مطلقة بما ثبت من السُّنَّة، وسوف تجد تفاصيلها في هذا التفسير.

صيانة القرآن عن التحريف:

لو لم تكن شنشنة أعرفها من جاهل أو متجاهلين، الذين يخرفون فيعرفون بما لا يعرفون عن القرآن، هرفاً في التحريف، لما كتبت عنه شيئاً، لأن القرآن فوق هذه الأقاويل الزور، والتي تسربت إلى أحاديث الإسلام فترسبت عند من غرب عقله فلذلك أجمل البحث عنه كما أجمله شيخ الطائفة وأضرابه^(٢).

(١) ف قوله تعالى: ﴿وَأْمَهَتْ إِسَابِكُمْ﴾ - بعد - ﴿رَبِّبْتِكُمْ أَلْتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ أَلْتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ [النساء: ٢٣] - أنه نص في إطلاق الأمهات حيث هن أعم من أمهات النساء المدخول بهن وغير المدخول بهن - لمقابلته الرائب من النساء المدخول بهن إذ لو كانت الأمهات مقيدات لذكر قدهن كما ذكر قيد أمهات الرائب. لذلك يطرح الحديثان المقيدان للأمهات النساء رغم صحة سندهما، ويقبل الحديث العلوي - على ضعف سنده - القائل، لأنهن مرسلات وأمهات الرائب مقيدات. ومن النص في العموم قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٠] وليس المحال شيئاً حتى يستثنى تعلق القدرة به، وكذلك العمومات والإطلاقات الظاهرة في العموم أو الإطلاق، إلا أن تكون سنة ثابتة تخصص أو تقيّد.

(٢) قال في مقدمة تفسيره «التيان»: وأما الكلام في زيادته ونقصانه فما لا يليق به أيضاً لأن الزيادة مجمع على بطلانها والنقصان منه فالظاهر أيضاً من مذهب المسلمين خلافه وهو الأليق بالصحيح من مذهبنا وهو الذي نصره المرتضى وهو الظاهر في الروايات غير أنه =

وجملة القول ممن تقوّل في هذا المضمار: أن القرآن محرف بنقصان فقط وفي التأليف^(١) وأما الزيادة فمجمع على بطلانها، ولا ريب أن الآيات الموجودة كلّها قرآن، ومنها ما تصرّح بعدم التحريف أيّاً كان، فقولة التحريف إذا تناقض القرآن: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(٢) والذكر هنا هو القرآن، فإنه منزل، وليس الرسول وهو الذكر المنزل: ﴿فَأَنْقُوْا اللّٰهَ يَتَأْوَلِي الْاَلْبَابِ الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ الذِّكْرَ ﴿١٥﴾ رَسُوْلًا يَتْلُوْا عَلَيْهِ ءَايٰتِ اللّٰهِ مُبَيِّنٰتٍ...﴾^(٣) فالرسالة دفاعية منزلة، وليست تدريجية منزلة، ثم الذكر قبل آيته هو القرآن: ﴿وَقَالُوْا يَتَّبِعُهَا الَّذِيْ نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ اِنَّكَ لَمَجْنُوْنٌ﴾^(٤) وحفظ قرآنه حفظاً لبرهانه الرسالي الخالد يخفّف عنه وطأة تهمة الجنون، فليس إلّا حفظاً له ككلّ وفي آية ناحية كقرآن، طوال الرسالة الإسلامية، وبمتناول أيدي الناس، لا حفظاً في صدره هو وصدور المعصومين من خلفائه - فحسب، فإنه لا يحافظ على كيان الرسالة إلّا عند أهلها، والآية في مقام

= رويت روايات كثيرة من جهة الخاصة والعامة بنقصان كثير من آي القرآن ونقل شيء منه من موضع إلى موضع طريقها الأحاد التي لا توجب علماً ولا عملاً والأولى الإعراض عنها وترك التشاغل بها لأنه يمكن تأويلها ولو صحت لما كان ذلك طعناً على ما هو موجود بين الدفتين فإن ذلك معلوم صحته لا يعترضه أحد من الأمة ولا يدفعه .
ورواياتنا متناصرة بالحث على قراءته والتمسك بما فيه ورد ما يرد من اختلاف الأخبار في الفروع إليه وقد روي عن النبي ﷺ رواية لا يدفعها أحد أنه قال: إنني مخلف فيكم الثقلين ما إن تمسكنم بهما لن تضلوا أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض - وهذا يدل على أنه موجود في كل عصر لأنه لا يجوز أن يأمر بالتمسك بما لا تقدر على التمسك به . . وإذا كان الموجود بيننا مجمعاً على صحته فينبغي أن نتشاغل بتفسيره وبيان معانيه وترك ما سواه .

(١) راجع ج ٢٩ ص ٢٨١ - ٢٨٤ على ضوء الآية: ﴿إِنَّا عَلَيْنَا جَمَعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ [القيامة: ١٧].

(٢) سورة الحجر، الآية: ٩.

(٣) سورة الطلاق، الآيتان: ١٠، ١١.

(٤) سورة الحجر، الآية: ٦.

الامتنان، وماذا يجديه حفظه عنده إذا كان ضائعاً عند الأمة، فهل نزل هذا الذكر إلا للامة: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِيهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِيَّاكَ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةٌ وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(١).

ولا نجد آية كآية الحفظ - في أية مهمة إسلامية - فيها هذه التأكيدات العديدة: ١ - إن. ٢ - نا. ٣ - نحن. ٤ - نا. ٥ - إن. ٦ - نا. ٧ - له. ٨ - لحا. ٩ - فظون.

فهل نسي الله أم عجز أو بخل عن حفظه وصيانته في تأليفه؟ أو عن زيادته أو نقصانه إذ غلب على أمره؟ والله غالب على أمره! وهو القائل العزيز: ﴿وَإِنَّكُمْ لَكَائِبٌ عَزِيزٌ ﴿٤١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾﴾^(٢): لا يأتيه الباطل من أي تهريف أو تحريف، رغم ما يأتيه المبطلون - لا يأتيه من بين يديه من وحي سابق يكذبه ويبطله، أو لا حق أو معاصر كذلك، فضلاً عن غير الوحي من دس المبطلين، لأنه ﴿تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾! : ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿٦١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿٦٢﴾﴾^(٣).

إنه محفوظ جملة وتفصيلاً، نزولاً وتنزيلاً، تأليفاً وترتيباً، حتى في حروفه ونقطه وإعرابه، فضلاً عن جملة وآياته، وكما يشهد بذلك القرآن نفسه ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٤) وقد يروى عن الرسول ﷺ عدد كلمات القرآن وحروفه.

ثم وحديث الثقلين، وآيات العرض وأحاديثه، شهود صدق على صيانته عن التحريف، فكيف يكون القرآن المحرف معروضاً عليه لكل حادث

(١) سورة العنكبوت، الآية: ٥١.

(٢) سورة فصلت، الآيتان: ٤١، ٤٢.

(٣) سورة البروج، الآيتان: ٢١، ٢٢.

(٤) سورة النساء، الآية: ٨٢.

وحديث؟ أو يكون الثقل الأكبر بعد الرسول ﷺ مع أصغره حتى يردا عليه الحوض؟.

وما خرافة تحريف القرآن إلا اختلاقاً إسرائيلياً وجد له سبيلاً إلى عَفَلَة جاهلين أو طائفيين من سنة وشيعة، كلٌ يصدق اختلاقاً حول التحريف ليثبت مذهبه تغافلاً عن كيان القرآن وهو أساس الإسلام.

فالسُّنِّي يهرف بنقصان آية الرجم: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة» ما يعرفه كل سوقي عربي أنه لا يشبه الوحي القرآني.

والشيعة يخرف بنقصان اسم الإمام علي وآله في مواضع هي غاية الكدِّ والكدح في باطله من أخبار آحاد^(١).

(١) كما فعله الميرزا حسين النوري في «فصل الخطاب في تحريف كتاب رب الأرباب» كالتالي:

١ - فبدل الذين ظلموا آل محمد حقهم قولاً غير الذي قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا آل محمد حقهم رجزاً من السماء! - والذين ظلموا هنا هم جماعة من اليهود حيث ظلموا أنفسهم ونيهم فبدلوا قول الحق ﴿حِطَّةٌ﴾ بقولهم «حطّة»، استهزاء، فأين ظلمهم بآل محمد أو محمد ﷺ نفسه في حنظتهم؟

٢ - «بسمنا اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله في علي» وهم إنما كفروا بما عرفوه من النبوة المحمدية ولما يصل الأمر بعد إلى علي!

٣ - «و لتكن منكم أئمة كتنم خير أئمة» والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يختصان بالأئمة وإنما هما واجب الأمة على شروطهما.

٤ - «يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم في ولاية علي وإن تكفروا بولايته فإن له ما في السماوات والأرض» وكأنما الرسول جاء بالحق فقط في ولاية علي قبل أن تثبت ولايته ﷺ أم ماذا؟.

٥ - «يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا بما أنزلنا في علي نوراً مبيناً» والآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِالَّذِي نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهَ فِرْدَوْسَ عَالَمِ آدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ النَّبِيِّ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾.

والكتابي المنكر للرسالة الإسلامية - وهي الأصل - كيف يوجه إلى فرعها وهو ولاية علي ﷺ؟ ثم لا أدري كيف يتصل قوله: ﴿تُورَا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤]. بـ ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾

- ٦ - «أوفوا بالعقود التي عقدت عليكم لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب» ويا ليت شعري ما هي المناسبة بين عقد الولاية وبعدها: «أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهَيْمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يَتَلَقَّ عَلَيْكُمْ» [المائدة: ١] اللهم إلا أن مختلف هذا الحديث هو من بهيمة الأنعام!
- ٧ - «بلغ ما أنزل إليك في علي» وقد وردت في روايات أن «في علي» تفسير لمورد الآية وليست من الآية.
- ٨ - «والله ربنا ما كنا مشركين بولاية علي بن أبي طالب» وناكر الولاية وحتى النبوة لا يسمى مشركاً، وإنما هو المشرك بالله، ثم وهذه مقالة أصاب الجحيم وناثر ولاية علي عليه السلام لا يستحق بذلك الثناء.
- ٩ - «إنما أنت منذر وعلي لكل قوم هاد» وليس علي هادياً للأقوام السابقين كما محمد لم يكن، وإنما هو هاد منذ خلافته، كما محمد منذر منذ رسالته.
- ١٠ - «رب اغفر لي ولولدي إسماعيل وإسحاق - أو - إسحاق ويعقوب - أو - الحسن والحسين» وليت شعري كيف أقحم إسحاق مع إسماعيل ولما يولد، فضلاً عن: إسحاق ويعقوب، وأخيراً: الحسن والحسين! وأبوهما وجدهما أحري بالدعاء لو أن إبراهيم يريد الدعاء لمن يأتي.
- ١١ - «إن هذا صراط علي مستقيم» وهنا غفل المفتري عن أن «مستقيم» وصفاً لـ «صراط» المعرف بالإضافة إلى علي - كما زعم - يجب تعريفه «المستقيم».
- ١٢ - «أن تكون أئمة هي أزكى من أئمتكم»! . . .
- ١٣ - «ولقد عهدنا إلى آدم من قبل في محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين والأئمة من ذريتهم» ولم يكن العهد المنسي إلا الطاعة المطلقة لله وعدم طاعة الشيطان، وأما في محمد وآله عليهم السلام فالآيات تلمح والروايات تصرح أنه كان عارفاً بهم مؤمناً.
- ١٤ - «يا ليتني اتخذت مع الرسول علياً ولياً».
- ١٥ - «يا محمد يا علي ألقيا في جهنم كل كفار عنيد» وليسا هما من الزبانية!
- ١٦ - ﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سَبَّتْ ﴿٨﴾ يَا أَيُّ ذُنُبٍ قِيلَتْ ﴿٩﴾﴾ والمؤدة لا تقتل وإنما المؤودة هي التي كانت تقتل!
- ١٧ - «وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ بولاية الشياطين على مُلْكِ سُلَيْمَانَ» وهنا يبدو الاختلاق الإسرائيلي واضحاً حيث يفترى على سليمان - وفقاً لما في التوراة - أن ملكه كان بولاية الشياطين - وقد غفل المفتري عن ذيل الآية ﴿وَمَا كَفَرُ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ١٠٢] ومن هؤلاء الشياطين مختلفو هذه القرية على سليمان في التوراة وفي الآية المزعومة القرآنية!
- ١٨ - «متاعاً إلى الحول غير إخراج مخرجات» وليته يشعر ماذا تفيد «مخرجات» إلا تناقضاً =

ولكنما القرآن يقول كلُّه تلميحاً، وتقول بعض آياته تصريحاً، إنه لم يحرف ولن، ولكنما الحرفة الطائفية ليست لتسمح الرجوع في ذلك إلى القرآن نفسه، لحدّ يستدل قائله بأية مشوهة حيث لم يجد فرصة للرجوع إلى القرآن، إذ كان يسبر أغوار الأحاديث من عشرات وعشرات مؤلفات تضمها^(١).

وقد يعني [البعض من أحاديث التحريف - غير الصريحة في نقص أو زيادة لفظية - تعني] تحريف المعنى، إمالة لمعاني آيات إلى غير معانيها، وهذا مما نعانيه منذ نزول القرآن: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَدَلِ مَوَاضِعِهِ﴾^(٢) - ﴿عَنْ مَوَاضِعِهِ...﴾^(٣).

= في الحكم - حيث المعنى: متعوا المتوفى عنهن أزواجهن إلى الحول دون إخراج لهن حال كونهن مخرجات!

١٩ - «لقد جاءكم رسول من أنفسنا عزيز عليه ما عتتنا حريص علينا بالمؤمنين رؤوف رحيم» ومعلوم أن «كم» هم المرسل إليهم و«نا» هو المرسل، فهل هناك جمع من الآلهة بعثوا واحداً منهم رسولاً إلى الناس؟ أو أن الله عبر عن نفسه بصيغة الجمع عناية إلى جمعية الصفات، ثم الرسول هو من ذاته تعالى!

هذه زبانيتهم التسعة عشر التي أضرموها ليحرقوا بها القرآن ولكنهم مفضوحون! وأكثرها من هرطقات بعض المتظاهرين أنهم شيعة، وليسوا إلا شنيعة، يروون أو يصدقون روايات إسرائيلية تنوّه كأنما القرآن نزل - فقط - ليثبت فضل آل محمد، وأما محمد فليس إلا رسولاً ليلبغ إلى الناس هامة الولاية لآله فقط!

إن المحاولة الإسرائيلية المسيحية وجدت بين جهال من المسلمين من يستجيب لهم، كخدمات مذهبية: شيعية أو سنية، ليشوهوا سمعة القرآن كما كانت كتبهم ولكن ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩] ﴿وَإِنَّكُمْ لَكَاتِبٌ عَزِيزٌ ﴿١١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿١٢﴾﴾ [فصلت: ٤١-٤٢].

(١) ينقل المحدث حسين النوري آية الذكر في كتابه المخطوط بيده: «إنا أنزلنا الذكر وإنا له حافظون» ثم يقول: الإنزال لا يدل على أنه الكتاب بل استعمل الإنزال للرسول في قوله: «أنزلنا إليكم ذكراً رسولاً» هذا! رغم أن آية الحفظ تقول «نزلنا» وهو ينقلها «أنزلنا إليكم» فلم ينظر إلى آية الذكر حتى يعرف أنه ذكر منزل وليس منزلاً، ولا إلى ما قبلها ليعرف أنه القرآن! فيا له مراماً ما أبعد وذكراً ما أغفله!

(٢) سورة المائدة، الآية: ٤١.

(٣) سورة النساء، الآية: ٤٦.

وكما تشهد له رسالة الإمام الباقر عليه السلام إلى سعد الخير: (وكان من نبذهم الكتاب أن أقاموا حروفه وحرفوا حدوده، فهم يروونه ولا يرعونه، والجهال يعجبهم حفظهم للرواية، والعلماء يحزنهم تركهم للرعاية)^(١) كما وإن التأويل المصطلح للآيات - وهو تفسيرها بخلاف ظواهرها المستقرة - هو أيضاً تحريف وتفسير بالرأي.

فالتحريف لغوياً هو الإمالة للشيء عن وجهه إلى غير وجهه، فيشمل وجه اللفظ إلى لفظ آخر، ووجه المعنى - وهو ظاهره - إلى معنى آخر، ووجه التركيب إلى تركيب آخر وما إلى ذلك من وجوه التحريف في الآيات، ونحن لا نصدق إلا واقع التحريف في وجوه المعاني الصريحة أو الظاهرة إلى غيرها، المندد به في القرآن والحديث، دون غيره حيث يكذبه القرآن والحديث.

ثم وفي صيانة القرآن عن التحريف صيانة للسنة المحمدية عن التجديف وصيانة لسائر كتب السماء عما تدخل فيها من وحي الأرض، حيث يهيمن على ما قبله من كتاب، وعلى حد ما يروى عن رسول القرآن وأهل بيته الكرام عليهم السلام فإنه الثقل الأكبر بعد الرسول، حيث يستمر به الثقل الأصغر، إذ تعرض رواياتهم عليه فيعرف الخائن المفترى من الأمين والغث من السمين.

وفي تحريف القرآن - وهو كتاب الزمن - ضياع لكافة الرسائل الإلهية ورسالة القرآن، وزوال للحجة البالغة الإلهية عن العالمين.

﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(٢) ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ

(١) أصول الكافي.

(٢) سورة النحل، الآية: ٦٤.

كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْقُوا أَنَّ كَثِيرٌ قَدْ
جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ
رِضْوَانَهُ مَجْزِيًّا أَسْرِىٰ ﴿١٦﴾ (١).

وهذا القرآن فيه من التواتر العام طوال القرون الإسلامية لحد أصبح
كالشمس في راحة النهار، وما تهريف التحريف إلا كذباب أو ذباب تحاول
كسف الشمس بجناحها وذبها.

فكل أمر يُرجع إلى القرآن لفظاً ومعنى وترتيباً وقراءة، إذ لا نصدق أية
قراءة لا توافقها المتواترة المتداولة، المخطوطة والمطبوعة، فذة أو في
التفسير، ولا سيما القراءات التي تغير المعاني.

وسوف ترى في هذا التفسير أن وصمة التحريف تهريف هراء من بعض
الجهال أو المعاندين، وتجديف في أحاديثنا من إسرائيليات ومسيحيات تعني
تشويه القرآن كما شوهدت سائر كتابات السماء، وأن القرآن بنفسه يزود عن
نفسه هذه الوصمة الجاهلة، بألفاظه ومعانيه، كما هو يثبت كونه وكيانه أنه
إلهي واصب كالشمس في رابعة النهار، فهو هو دليل لكل دليل ومدلول،
ولا يحتاج بنفسه إلى دليل، اللهم إلا لمن لم يعش القرآن قلبه، أو يعشو
قلبه عن نوره المبين وتبينه المتين، فلينبه لذكراه، ليتهدي إلى هداه.

ومن آياته أن سمت جملاته بالآيات، حيث اتسمت بأنها دالات بكونها
بذواتها إلهيات، فكما أن معجزات الرسالات آيات كذلك القرآن كله آيات
ولكنها خالدة.

التفسير المأثور:

نجد الكثير من أحاديث التفسير لا تعني تفسير المفاهيم، وإنما

المصاديق الجليلة أو الخفية أو المختلف فيها، دون أن تحصر الآيات بنفسها إذ لا تحملها.

فتفسير النبأ العظيم والصراط المستقيم بعلي أمير المؤمنين عليه السلام هو من قبيل الجري والتطبيق، ويان مصداق مختلف فيه، ولو كان هو - فقط - الصراط المستقيم لأصبح النبي طالباً في صلواته ليل نهار صراط علي كأنه عليه السلام أعلى منه عليه السلام!

وتفسير الرزق في ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُفْقُونَ﴾^(١) بـ (مما علمناهم يبيثون) بيان لمصداق خفي من مفهوم الرزق - الواسع، وأحرى أن يشمل علم الدين الذي هو رزق الروح.

فهذه تنبيهات ممن نزل في بيوتهم القرآن، أن الاقتصار على المفاهيم المحدودة عند الناس خلاف ما يعنيه القرآن وهذه المحدودية الفكرية تجعل آيات متشابهات، ولكن كلما اتسع الفهم زال على مداه تشابه الآيات، ولنكرر قول الإمام الرضا عليه السلام في معنى المتشابه: «المتشابه ما اشبه علمه على جاهله».

شؤون النزول:

إن شؤون نزول الآيات وإن كانت تساعد على تفهّم معانيها أحياناً ولكنها ليست شرطاً في التعرف إلى معاني أيها، ولا أنها تحدّد معاني الآيات بمواردها، فلو أن الآية ماتت بموت الشأن الذي نزلت فيه، إذاً لماتت الآيات كلها، وإنما شؤون النزول مبررات وقتية لنزولها، تماشياً مع كلّ حادث وحديث في نزولها، فالآيات مستقلة في دلالاتها على معانيها،

(١) سورة البقرة، الآية: ٣.

عرفت شؤونها أم لا ، وإنما تكمّل دالاتها رعاية قرائنها القرنية لها قبل أو بعد أو مع ، أم البعيدة عنها من نظائرها ، وأما شؤون نزولها فلا شأن لها أصيلاً في تفسيرها ، وإنما الشأن الأصيل هو شأن الآيات أنفسها دون شؤون سواها .

«ولو أن الآية إذا نزلت في قوم ثم مات أولئك القوم ماتت الآية لما بقي من القرآن شيء ولكن القرآن يجري أوله على آخره ما دامت السماوات والأرض ولكل قوم آية يتلونها هم منها من خير أو شر»^(١) .

الظاهر والباطن:

ظاهر القرآن هو اللائح من المعنى المطابقي حسب قانون الأدب اللفظي ، نصّاً أو ظاهراً مستقراً ، والباطن هو الإشارة واللطفة والحقيقة ، وهذه مراحل أربع وكما يرويه الإمام الحسين عن أبيه علي أمير المؤمنين : «كتاب الله على أربعة أشياء على العبارة والإشارة واللطائف والحقائق فالعبارة للعوام والإشارة للخواص واللطائف للأولياء والحقايق للأنبياء» ولعلّ الحقائق هي التأويلات : المآخذ والتائج كما يأتي حول آية التأويل .

فالعبارة هي المعبّرة عن المعنى الظاهر دون مجرد اللفظ بلا عبارة له عن المعنى ولو كانت هي اللفظ لكان ثانيه المعنى دون الإشارة ، وقد ثناه بالإشارة التي هي بعد المعنى ، ثم هذه العبارة المعنى تشير للخواص إلى لطائف ، وهذه اللطائف قد تشير إلى الحقايق وهي خاصة بأهل الوحي : أهل بيت الرسالة المحمدية ﷺ .

(١) تفسير البرهان ١ : ٢١ عن محمد بن خالد الحجاج الكرخي عن بعض أصحابه رفعه إلى خثيمة قال قال أبو جعفر عليه السلام : . . .

إذا فالمعاني الباطنية هي سلسلة إشارات فلطائف ثم حقائق تنبع من المعاني الظاهرية لمن شرح الله صدره بالقرآن، عاش قلبه القرآن فعاش القرآن قلبه فأصبح عشيراً للوحي القرآني^(١).

فليست الإشارات إلا من مشيرات المعاني الواسعة لمن شرح الله صدره، ولا اللطائف إلا من هذه الإشارات، درجات تلو بعض لمن يتدرج إليها بمدارج التدبير ولطيف التفكير وواسع الصدر، دون فوضى ادعاء لكل من يهوى ما يهواه فيسميه إشارة أو لطيفة أو حقيقة!

فليتجنب المفسر عن استعمال القياس في القرآن - ف«من نصب نفسه للقياس لم يزل دهره في التباس ومن دان الله بالرأي لم يزل دهره في ارتماس»^(٢) - «ماتلاً عن المنهاج، طاعناً في الاعوجاج، ضالاً عن السبيل، قائلاً غير الجميل»^(٣).

(١) قال المغفور له الفيض الكاشاني في المقدمة الخامسة من تفسيره: إن من زعم أن لا معنى للقرآن إلا ما يترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حدّ نفسه ولكنه مخطئ في الحكم برد الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومقامه، بل القرآن والأخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن لأرباب الفهم متسعاً بالغاً ومجالاً رحباً قال الله تعالى:

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ قُلُوبٌ فَأَفْهَمُوا﴾ [محمد: ٢٤] وقال: ﴿لَعَلِمَةُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَ مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٨٣] وقال النبي ﷺ: «القرآن ذلول ذو وجوه فاحملوه على أحسن الوجوه».

ثم قال: فالصواب أن يقال: من أخلص الاتقياد لله ولرسوله وأهل البيت ﷺ وأخذ علمه منهم وتبع آثارهم واطلع على جملة من أسرارهم بحيث حصل له الرسوخ في العلم والطمأنينة في المعرفة وانفتح عيناً قلبه وهجم به العلم على حقائق الأمور وياشر روح اليقين واستلان ما استوعره المترفون، وأنس بما استوحش منه الجاهلون وصحب الدنيا ببدن روحه معلقة بالمحل الأعلى، فله أن يستفيد من القرآن بعض غرائبه ويستنبط منه نبذاً من عجائبه، ليس ذلك من كرم الله تعالى بغريب ولا من جوده بعجيب، فليست السعادة وفقاً على قوم دون آخرين وقد عدوا جماعة من أصحابهم المتصفين بهذه الصفات من أنفسهم قالوا: سلمان منا أهل البيت.

(٢) قرب الإسناد حدثني هارون بن مسلم قال وحدثني مسعدة بن صدقة قال حدثني جعفر بن محمد عن أبيه أن علياً ﷺ قال: ...

(٣) المستدرک عن الإمام الحسين ﷺ.

وفي الصادقي عليه السلام : «إن للقرآن بطناً وللبطن ظهراً وليس شيء أبعد من عقول الرجال منه، إن الآية لتنزل أولها في شيء وأوسطها في شيء وآخرها في شيء وهو كلام متصل ينصرف على وجوه»^(١).

وفي النبوي عليه السلام : «إن للقرآن ظهراً وبطناً ولبطنه بطناً إلى سبعة أبطن» وهذه السبعة - كما في الصادقي عليه السلام هي أدنى ما للإمام أن يفتي على سبعة وجوه - ثم قال: «هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب»^(٢).

وفي الباقر عليه السلام : «إن للقرآن بطناً وللبطن بطناً وظهراً وللظهر ظهراً»^(٣).

وهكذا يشار إلى مراتب البطون، إن الظهر الأول ظهر لأولى البطون وهذا البطن ظهر للبطن الثاني والثاني للثالث، فكل بطن ظهر لما بعده وبطن لما قبله سلسلة تنبؤات وخواطر متدرجة تنبع من منبع النص والظاهر القرآني.

وفي العلوي عليه السلام : إن الله جل ذكره لسعة رحمته ورأفته بخلقه وعلمه بما يحدثه المبطلون من تغيير كلامه قسم كلامه ثلاثة أقسام، فجعل قسماً منه يعرفه العالم والجاهل، وقسماً لا يعرفه إلا من صفى ذهنه ولطف حسه وصحَّ تمييزه ممن شرح الله صدره للإسلام، وقسماً لا يعرفه إلا الله وأنبياءه والراسخون في العلم، وإنما فعل ذلك لثلاث يدعي أهل الباطل من المستولين على ميراث رسول الله عليه السلام من علم الكتاب ما لم يجعله الله لهم، ويقودهم الاضطرار إلى الايتمار لمن ولاه أمرهم...^(٤).

(١) العياشي عن جابر قال قال أبو عبد الله عليه السلام يا جابر: ..

(٢) العياشي عن حماد بن عثمان قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن الأحاديث تختلف عنكم؟ قال فقال عليه السلام : إن القرآن نزل على سبعة أحرف... .

(٣) تفسير البرهان ونور الثقلين.

(٤) تفسير البرهان ونور الثقلين.

فتجريد الآية عن مضيقي من شأن نزولها هو من البطن الأول^(١) فإذا يقول الله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْنَةَ ثُمَّ لَمْ يُحْمَلُوا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾^(٢) لا يحمل الآية فقط على ﴿الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْنَةَ﴾ بل يجريها وبأحرى - على: «الذين حملوا القرآن ثم لم يحملوها» فمثلهم إذا ليس فقط - كمثل الحمار، بل أضل سبيلاً كما أن حمل القرآن أثقل فإنه أقوم قبلاً.

إذا فنحن المسلمين المحمّلين القرآن كلّ على حدّه المستطاع، كثير منا مثله كأضل سبيلاً من الحمار، من تارك حمله في علومه ومعارفه، ومن تارك تطبيقه بعد معرفته ومن...!

ثم وتحريرها عما تستأنسه الأفهام العامة من معاني محدودة هو من البطن الثاني، وتزويدها سعة وعمقاً وإيضاحاً بنظائرها من آيات هو من البطن الثالث، وتحريرها عما قبلها وما بعدها من قرائن ومرتبطات غير أصيلة من البطن الرابع، وهكذا إلى بطون أخرى، رعاية لأصل الدلالة اللفظية كمنطلق، وحجج ودلالات قرآنية أخرى كوسائل للتحليل والتوسعة، معتمدين في كلّ ذلك على حجة من علم الكتاب أو إثارة من علم، متجنّبين عما نهواه من أهواء علمية أمّاهيه، لكي نبتعد عن تفسير القرآن بالرأي، وإنما القرآن بالقرآن، وعلى ضوء السنة والله هو الموفق لهدها.

والقول إن القرآن هدى للناس وهو بيّن لهم كلهم ومبين فلا حاجة إلى التأمل الزائد في تفهّم معانيه أو بطون له؟ إنه غير متين، كما مضت في هذه

(١) ومن البطن الأول هم الذين عملوا بمثل أعمال من نزلت الآية فيهم كما يروى عن الإمام الباقر (عليه السلام): «ظهر القرآن الذين نزل فيهم وبطنه الذي عملوا بمثل أعمالهم» (البرهان ١: ٢٠ عن حمران بن أعين عنه (عليه السلام)).

(٢) سورة الجمعة، الآية: ٥.

الروايات وصرحت به آيات التفقه^(١) والتدبر^(٢) والتفكير^(٣) والتعقل^(٤) والتذكر^(٥) والعلم^(٦) والشعور^(٧).

أجل إن القرآن بيان وتبيان وهدى للناس إذا تفقهوا وتدبروا وتفكروا وعقلوا وتذكروا وعلموا وشعروا، وأما أن يتقنوا فقط اللغة ثم يحيطوا علماً بكل معاني القرآن فلا! حيث الفرق بين الترجمة والتفسير أم ماذا؟

(١) ﴿انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾ [الأنعام: ٦٥] ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ﴾ [الأنعام: ٩٨].

(٢) ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرَاتِ أَرَعَ عَلَى قُلُوبِ أَهْلِهَا﴾ [محمد: ٢٤] ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقَوْلَ أَرَجَاهُ مَا لَرِيَانِ عَابَاهُمْ الْأَوْلِيَانِ﴾ [المؤمنون: ٦٨] ﴿كُتِبَ عَلَيْكَ إِتْيَانُ مِيزَانٍ لِيَذَكَّرُوا بِآيَاتِهِ وَيَتَذَكَّرُوا أَوْلُوا الْأَنْبِيَاءِ﴾ [ص: ٢٩].

(٣) ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ [البقرة: ٢١٩] ﴿فَأَنْصِبِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٦] ﴿كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [يونس: ٢٤] ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِجْسًا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا رِجْسًا لَلْبَرِّ إِذَا فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الرعد: ٣] ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَةٌ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٦٩] ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحشر: ٢١].

(٤) ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٢] ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [آل عمران: ١١٨] ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: ٢] ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [النور: ٦١].

(٥) ﴿أَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [النحل: ١٧] ﴿سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَوَضَعْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [النور: ١] ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا رِجْسِينَ لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ﴾ [الذاريات: ٤٩] ﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا نَذَكَّرُونَ﴾ [الحاقة: ٤٢].

(٦) ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الصَّالِحُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣]. ﴿أَمَنْ يَمْلِكُ أَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ رَبِّكَ لَوْ كَرِهَ لَأَسْفَلَ مَا نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ مِنْ سَمَاءٍ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الرعد: ١٩]. ﴿كُتِبَ عَلَيْكَ إِتْيَانُ مِيزَانٍ لِيَذَكَّرُوا بِآيَاتِهِ وَيَتَذَكَّرُوا أَوْلُوا الْأَنْبِيَاءِ﴾ [ص: ٢٩].

(٧) آيات تحمل تنديدات كثيرة بالذين لا يشعرون ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٢] ﴿وَمَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِمْ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [آل عمران: ٦٩]. ﴿وَلَنْ يُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [الأنعام: ٢٦] ﴿وَمَا يَتَعَكَّرُونَ إِلَّا أَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٣].

الترجمة والتفسير والتأويل:

فقد يترجم القرآن من لغته إلى أخرى تحويلاً للمعنى المفهوم منه - كما يفهمه العربي الساذج - إلى لغات أخرى.

أو يفسر كشفاً للقناع عن المفهوم منه حيث المفاهيم القرآنية درجات فوق بعض ولا يفهمها كل عارف باللغة العربية، أم كشفاً للقناع عن الإجمال المقصود حيث لا يراد التفصيل فلتفسر الآية بآية أو آيات أخرى تعني تفصيل ما أجمل فيها^(١).

وأما أن يفسر كشفاً عن قناع في المعنى الذي لا سبيل إلى تفهمه، أم قناع في اللفظ قصوراً^(٢) أو تقصيراً^(٣)، فساحة القرآن بريئة عن هذا المثلث فإنه بيان للناس لا قصور في دلالاته ولا تقصير، ولا غموض في معانيه لحدّ لا يمكن تفهمه.

والتأويل راجع إلى المعنى المفهوم من القرآن إرجاعاً إلى مأخذه أو نتيجته، ولم يأت التأويل في سائر القرآن إلّا بهما، خلاف ما يهرف أنه تفسير بخلاف النص أو الظاهر لدلالة عقلية أو علمية أو حسية أم ماذا!.

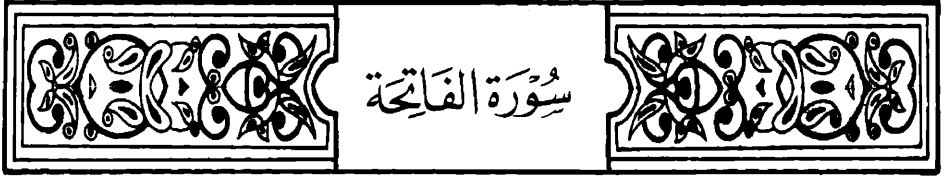
فالترجمة راجعة إلى اللفظ والتأويل يخص المعنى والتفسير يشملهما، معنى عالياً بعيداً عن تفهم الناس إلّا من كان عالياً في التفهم، أم لفظاً لا يعني فيما يعني هنا ما تطلبه من تفصيل، ففي خماسية الاحتمالات للمعنى من التفسير لا يصح إلّا هذان دون الثلاثة الأخرى.

(١) فمثل قوله تعالى: ﴿أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [الأنعام: ٧٢] لا يدل على تعددها وأوقاتها، وإنما المتكفل لهذا البيان آياتها المفصلة حيث تفسر أعداد الصلاة وأوقاتها.

(٢) قصور الدلالة فيما يقصر المتكلم عن بيان مراده ولا قصور في ساحة الألوهية.

(٣) التقصير في الدلالة فيما يقصر المتكلم في بيان مراده على إمكانية البيان كما في بعض العبارات المغلقة الغامضة رغم وضوح المفهوم لو كانت الدلالة ظاهرة.

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ



مكية - وآياتها سبع

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ
 وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ صِرَاطَ
 الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾﴾

«سورة الفاتحة» التي افتتح بها الكتاب تأليفاً كما افتتح تنزيلاً - هي صورة مصغرة عن «تفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين» أفرد الله بها الامتحان على الرسول العظيم ﷺ إذ جعلها ردفاً للقرآن العظيم: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمِ﴾ (١) (٢).

نجد فيها تجاوباً رائعاً بين كتابي التدوين والتكوين عدّة وعدّة، فأياتها

(١) سورة الحجر، الآية: ٨٧.

(٢) عيون أخبار الرضا ﷺ بإسناده إلى الإمام الحسن العسكري ﷺ مسلسلاً عن أبيه عن آبائه عن علي ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الله ﷻ قال: يا محمد! ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم، فأفرد الامتحان علي بفاتحة الكتاب وجعلها بإزاء القرآن العظيم وإن فاتحة الكتاب أشرف ما في كنوز العرش، وإن الله ﷻ خصّ محمداً ﷺ وشرفه بها ولم يشرك معه فيها أحداً من أنبيائه ما خلا سليمان فإنه أعطاه منها ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ (١: ٣٠١ والبحار ٩٢: ٢٢٧) وفي الدر المشثور ١: ٢ - أخرج الواحدي في أسباب النزول والشعبي في تفسيره عن علي ﷺ قال: نزلت الفاتحة بمكة من كنز من كنوز العرش.

سبع، وأسمائها سبعة، كما السماوات سبع، والأرضون سبع، وأيام الأسبوع سبعة، والطواف بالبيت والسعي سبعة أشواط، ثم وتغلق بسبعها أبواب الجحيم السابع^(١) كما نرمي الشياطين بجمرات سبع حيث الشيطانات هي السابع^(٢): كما وتفتح بها أبواب الجنة الثمان^(٣).

١ - «فهي فاتحة الكتاب»^(٤):

لافتتاحه بها تنزيلاً وتأييلاً براعة بارعة لاستهلاله، حيث تنير علينا دروباً من علوم الكتاب جملةً كما يفتح الكتاب تفصيلاً، فتفتح بها أبواب خزائن أسرار الكتاب لأنها مفتاح كنور لطائف الخطاب.

٢ - ٣ - «وهي أم القرآن وأم الكتاب»^(٥):

أمًا لتفصيل الكتاب بآياته المحكمات والمتشابهات، كما المحكمات

(١) تفسير الفخر الرازي ١: ١٧٥ روي أن جبرئيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد! كنت أخشى العذاب على أمتك فلما نزلت الفاتحة أمنت، قال صلى الله عليه وسلم: لِمَ يا جبرئيل! قال: لأن الله تعالى قال: ﴿وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٦﴾ لَمَا سَبَعَهُ أَبُو بَلْبَاسٍ لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ﴿١٧﴾﴾ [الحجر: ٤٣-٤٤] وآياتها سبع فمن قرأها صارت كل آية طبقاً على باب من أبواب جهنم فتمر أمتك عليها سالمين.

(٢) وهي: الشيطان - البقر - النمر، ثم كل جمع بين اثنين منها ثم مجموع الثلاثة فهي سبع.

(٣) وعلمها باب المعرفة بما تكبر الله في صلاتك و - ٢ - باب الذكر بالبسملة و - ٣ - باب الشكر بالحمد له و - ٤ - باب الرجاء بالرحمتين الرحمانية والرحيمية و - ٥ - باب الخوف يوم القيامة و - ٦ - باب الإخلاص في العبودية والاستعانة الناتجة عن معرفة الربوبية و - ٧ - باب الدعاء والضراعة في طلب الهداية و - ٨ - باب الاهتداء إلى صراط أهل النعمة.

(٤) وقد تواترت الأحاديث لهذا الاسم.

(٥) الدر المنثور عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها أم القرآن وأم الكتاب وفيه أخرج البخاري والدارمي في سننه وأبو داود والترمذي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه في تفاسيرهم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني - ومن طريق أهل البيت عليهم السلام روى العياشي ١: ١٩ عن الإمام الصادق عليه السلام قال: =

هن أم الكتاب، فكما المحكمات هن أم للأطفال المتشابهات، كذلك آيات الكتاب كله هي أطفال الأم السيدة.

فكل أصل وكل مجتمع وكل ماوى ومحور أم، والقرآن المفصل يضم مربع الربوبية والنبوة والمعاد وما بين المبدأ والمعاد بتفاصيلها، وأم القرآن يضمها محكمة مختصرة، حكيمة مختصرة.

ومن ثم الأم تأتي بمعنى الراية للعسكر والفاتحة راية لعساكر السور بآياتها وهيبة لجنودها، فحقاً هي راية القرآن إذ تقدمه وتعرفه وتعنيه!

٤ - «وهي أساس القرآن»:

إذ أسست تفاصيله فيها مجملات جميلة وضاء^(١) والقرآن المفصل يتبنى الأساس أساساً لتفاصيله.

٥ - «وهي الكافية»:

تجزى ما لا تجزي شيء من القرآن حيث «تكفي من سواها ولا تكفي عنها سواها»^(٢) في أولى السورتين من الأوليين لفظياً حيث تكفي من سائر

= اسم الله الأعظم مقطوع في أم الكتاب، وعن عبد الملك بن عمر عنه عليه السلام إن إبليس رن أربع رنات. . . وحين نزل أم الكتاب، وفي دعوات الراوندي عن موسى بن جعفر عليه السلام قال: سمع بعض آبائي رجلاً يقرأ أم القرآن فقال: شكر وأجر (البحار ٩٢: ٢٦١) ورواه مثله محمد بن أحمد بن يحيى بسند عن جعفر بن محمد عليه السلام عن أبيه عليه السلام (تهذيب الأحكام ٨: ١٩٠) وروى الشيخ الطوسي في تبيان ١: ٢٢، عن النبي صلى الله عليه وآله أنه سمّاها أم القرآن وأخرجه القرطبي في الجامع لأحكام القرآن عن الترمذي عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن.

(١) الدر المنثور ١: ٢ أخرج الثعلبي عن الشعبي أن رجلاً شكّا إليه وجع الماخرة فقال: عليك بأساس القرآن قال: وما أساس القرآن؟ قال: فاتحة الكتاب.

(٢) المصدر أخرج الثعلبي عن عفيف بن سالم قال: سألت عبد الله بن يحيى بن أبي كثير عن قراءة فاتحة الكتاب خلف الإمام فقال: عن الكافية تسأل؟ قلت: وما الكافية؟ =

القرآن في الركعتين ولا يكفي سائره عنها فيهما، ومعنوياً فإنها على اختصارها تحمل متناً حاصراً من غزيرة الوحي الهاطل، وخطاباً لربنا في معراج الصلاة إذ تكفي عن كافة التفاصيل المسرودة في الذكر الحكيم حيث تناسب ذلك الخطاب.

٦ - «وهي الحمد»:

حيث تحمل أحمد حمد لرب العالمين، وخير ما يحمد به الحامدون، حمد غائب «الحمد لله . . .» ومن ثم حاضر «إياك نعبد . . .» فإنها بشرطها حمد مهما اختلف الموقف والتعبير وكله عبير، ثم وهي بادئة بالحمد، فلذلك كله سميت - فيما سميت - بسورة الحمد.

٧ - «وهي السبع المثاني»^(١):

لأنها حسب القرآن العظيم سبع من المثاني ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي﴾

= قال: الفاتحة، أما تعلم أنها تكفي عن سواها ولا تكفي عنها سواها؟ وأخرج أبو نعيم والديلمي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ: فاتحة الكتاب تجزي ما لا يجزي شيء من القرآن وأخرج الدارقطني والحاكم عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله ﷺ: أم القرآن عوض عن غيرها وليس غيرها عوضاً عنها.

(١) الدر المشور ٤: ١٠٥ - أخرج الدارمي وابن مردويه عن أبي بن كعب قال قال رسول الله ﷺ: فاتحة الكتاب هي السبع المثاني.

وفيه ١: ٣ - أخرج الدارقطني وصححه والبيهقي في السنن عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: إذا قرأت الحمد فاقروا: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - إنها أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إحدى آياتها وأخرج ما في معناه عن رسول الله ﷺ البخاري والدارمي في مسنده وأبو داود والترمذي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وأحمد في مسنده وابن جرير والطبراني في الأوسط والبيهقي والبخاري والنسائي وابن حبان وأبو عبيد وابن خزيمة وأبو ذر الهروي وعبد الله بن أحمد بن حنبل في زوائد المسند وابن الضريس في فضائل القرآن - أخرجه هؤلاء الحفاظ في مسانيدهم كما رواه علي أمير المؤمنين ؑ وعمر أيضاً عن رسول الله ﷺ - فما يروى عن ابن عباس في بعض رواياته =

وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴿١﴾ ومهما كان القرآن كله مثاني: ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَبِهًا مَثَانِي...﴾ ﴿٢﴾ ولكن ﴿سَبْعًا﴾ ومن ثم ﴿وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ تخصصها بهذه المثاني بما لها من مثنيات ومعاني، فهي تحمل ازدواجية المثاني.

ثم «المثاني» جمع المثنية أو المثنى وهو الذي يثنى، فأقلها ثلاث مثنيات ولكننا نجد لها سبعاً من المثاني:

١ - مثنى نزولاً في عهدي المكي والمدني، أول ما نزلت بمكة، وحين حولت القبلة في المدينة، ولا مثنى هكذا إلا هيه!

٢ - مثنى في أوليتها في التأليف كما في التنزيل ولا مثنى هكذا إلا هيه!

٣ - مثنى في الصلوات مفروضات ومسنونات ﴿٣﴾ إذ تثنى في أوليتها إلا في وتر الليل.

= وسعيد بن جبيرة دون نسبة إلى رسول الله ﷺ أنها السبع الطوال: البقرة - آل عمران - النساء - المائدة - الأنعام - الأعراف - يونس - أنها لا تصدق لمخالفتها المتواتر عن الرسول ﷺ أنها الفاتحة، وأنها نزلت قبل السبع الطوال وسواها من مدنيات ومكيات، وأنها ليست مثاني بأي معنى من معاني المثاني اللهم إلا كما القرآن كله مثاني «كتاباً مثاني» ولا يخص السبع. ومن طريق أهل البيت ﷺ عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن الآية فقال: فاتحة الكتاب يثنى فيها القول (العياشي ١: ٢٢) ورواه مثله عن يونس بن عبد الرحمن عن رفعه قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن هذه الآية قال: هي سورة الحمد، ورواه مثله عن محمد بن مسلم وعن السدي عن سمع علياً ﷺ يقول مثله.

(١) سورة الحجر، الآية: ٨٧.

(٢) سورة الزمر، الآية: ٢٣.

(٣) الدر المنثور ٦: ١٠٤ - أخرج البيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس في الآية قال: هي أم القرآن تثنى في كل صلاة وأخرج ابن جرير وابن الضريس عن قتادة في الآية قال: فاتحة الكتاب تثنى في كل ركعة مكتوبة وتطوع وأخرجه ابن الضريس عن أبي صالح مثله. وفي تفسير العياشي ١: ١٩، عن يونس بن عبد الرحمن رفعه قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن هذه الآية قال: هي سورة الحمد، وإنما سميت المثاني لأنها تثنى في الركعتين وعن محمد ابن مسلم عن أبي عبد الله ﷺ هي فاتحة الكتاب يثنى فيه القول.

- ٤ - مثنى إذ تثنى بغيرها في الصلوات كلها إلا في وتيرة العشاء .
 ٥ - مثنى في ثنائية التأويل حيث تعني القرآن جملة ويعنيها القرآن بالتفصيل .

٦ - مثنى في المعنى الاتجاه فنصفها ثناء الله ونصفها عطاء الله .

٧ - ومثنى بشائية الآيات حيث تبني في كل من السبع أمرين اثنين فـ:

- ١ - ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ٢ - ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾
 ٣ - ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ٤ - ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ٥ - ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ
 وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ٦ - ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ٧ - ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ
 أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾!

مثنان سبعة في السبع المثاني في أم كتاب التدوين تتجاوب مع سبع التكوين، سبع الزمان وسبعي المكان: سماوات وأرضين، وسبعي الطواف حول البيت وبين الصفا والمروة، كما ومراتب خلقة الإنسان سبع: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ (١٢) ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ (١٣) ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْلًا فَكَسَوْنَا الْوِطْنَ لِحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (١٤) (١).

كذلك ومراتبه الباطنة سبع: الروح - الفطرة - العقل - الصدر - القلب - اللب والفؤاد، وكما الصلاة أعمالها الظاهرة الملموسة سبعة حيث النية فعل القلب، وهي: القيام - الركوع - الانتصاب منه - السجدتان - والانتصاب جلوساً بينهما - والقعود تشهداً وسلاماً، والسبع المثاني لهذه السبع كالروح في الجسد، كما هي روح للإنسان.

(١) سورة المؤمنون، الآيات: ١٢ - ١٤ .

وكما الشيطانات والشياطين وأبواب الجحيم سبع وهي تغلق بالسبع المثاني! .

«والذي نفس محمد بيده ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها»^(١) : ف «من قرأ فاتحة الكتاب فكأنما قرأ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان»^(٢) .

لذلك «رَنَّ إبليس أربعاً حين نزلت فاتحة الكتاب وحين لعن وحين هبط إلى الأرض وحين بعث محمد ﷺ»^(٣) فقد جعلت عدلاً للرسول كما هي عدل القرآن، حيث الرسول ﷺ هو القرآن والقرآن هو الرسول ﷺ وهي تمثلهما جملة كما هما يمثلانها تفصيلاً .

إنها أول ما نزلت على الرسول ﷺ فإنها فاتحة الكتاب وأصل الكتاب المنزل ثم الكتاب المؤلف، ولا تحمل الخمس الأول من العلق النازلة قبل الفاتحة إلا البسمة^(٤) .

فقد توحى ﴿أَقْرَأْ﴾ أنه ما كان قارئاً قبله، ثم ﴿يَاسِّرْ رَبِّكَ﴾ يعلمه بماذا يبدأ قراءة الوحي، ولأن أفضل أسمائه هو الله، فباسم ربك هو «بسم الله» ثم ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ هو «الرحمن» حيث الخلق هو أعم الرحمات ولا أعم من «الرحمن» .

(١) الدر المنثور ١ : ٤ - أخرج جماعة أن رسول الله ﷺ خرج على أبي بن كعب فقال : يا أبي ! وهو يصلي - فالتفت أبي فلم يجبه فصلى أبي فخفف ثم انصرف إلى رسول الله ﷺ فقال : السلام عليك يا رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : كيف تقرأ في الصلاة؟ فقرأ بأمر القرآن فقال رسول الله ﷺ : والذي نفسي بيده . . .

(٢) المصدر ١ : ٥ - أخرج أبو عبيد في فضائله عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ . . .

(٣) المصدر أخرج وكيع في تفسيره وابن الأنباري في المصاحف وأبو الشيخ في العظمة وأبو نعيم في الحلية عن مجاهد قال : رَنَّ إبليس أربع رنات ومن طريق أهل البيت ﷺ في تفسير البرهان ١ : ٤١ عن أبي عبد الله ﷺ مثله ورواه مثله العياشي ١ : ٢٠ .

(٤) القمي في تفسيره في قوله تعالى : ﴿أَقْرَأْ يَاسِّرْ رَبِّكَ﴾ [العلق : ١] . قال قال : اقرأ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، وفي أسباب النزول للواحدي النيسابوري عن ابن عباس أنه قال : أول ما نزل به جبرئيل عن النبي ﷺ قال يا محمد استعذ ثم قل : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .

ومن ثم ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾^(١) هو الرحيم، فإنه رحمة خاصة، ثم الأخص منه ﴿الْأَكْرَمُ﴾^(٢) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾^(٣) ثم ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمُ﴾^(٣) رحيم في أخصه حيث يعم سائر الوحي على سائر رجالات الوحي.

فبداية الوحي تلميحه كتصريحه بأفضل آية من كتاب الله ﴿يَسِّرْ لَنَا الْوَجْهَ الرَّحِيمَ﴾ حيث هي تقرأ قبل كل أمر ذي بال والقرآن يفوق كل أمر ذي بال! وقد صلى الرسول ﷺ مع علي وخديجة لما رجع من بازغة الوحي، وبطبيعة الحال قرأ الحمد، إذ «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب»^(٤).

ورواية نزولها في المدينة تعني نزولها الثاني عند تحول القبلة، وهي نازلة قبلها في مكة، وآية السبع المثاني المكية ليست لتعني سورة مدنية لولا نزولها بداية في مكة.

وكما القرآن المحكم نزل على قلب الرسول ﷺ في ليلة مباركة هي ليلة القدر بعد زهاء خمسين ليلة من بداية الوحي، ثم القرآن المفصل بعد الحمد إلى المائة، تفصيلاً للمحكم النازل ليلة القدر.

(١) سورة العلق، الآية: ٢.

(٢) سورة العلق، الآيات: ٣، ٤ و ٥.

(٣) سورة العلق، الآية: ٥.

(٤) الدر المنثور ١: ٢ - أخرج ابن أبي شيبة في المصنف وأبو نعيم واليهقي كلاهما في دلائل النبوة والواحد والثعلبي عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل أن رسول الله ﷺ قال لخديجة: إنني إذا خلوت وحدي سمعت نداء فقد والله خشيت أن يكون هذا أمراً فقالت: معاذ الله ما كان الله ليفعل بك فوالله إنك لتؤدي الأمانة، وتصل الرحم وتصدق الحديث - إلى أن قال - : سمعت نداء خلفي يا محمد يا محمد فأنتقل هارباً في الأرض فقال ورقة: لا تفعل إذا أتاك فأنبت حتى تسمع ما يقول ثم اتنتني فأخبرني فلما خلا ناداه يا محمد! قل: بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الحمد لله رب العالمين - حتى بلغ - ولا الضالين - فأتى ورقة فذكر له ذلك فقال ورقة: ابشر ابشر فإني أشهد أنك الذي بشر به ابن مريم وأنك على مثل ناموس موسى وأنك نبي مرسل.

فالحمد لله الذي جعل لنا نصيباً من القرآن المحكم كما خص رسوله
بنصيبه ليلة القدر، وأين محكم من محكم؟

ثم البسملة هي أفضل آيات السبع المثاني، كما السبع أفضل القرآن
العظيم، مهما كانت الأقوال حول: هل هي آية من الحمد وسائر القرآن إلا
البراءة عشرة كاملة^(١).

إلا أن تسعة منها ناقصة مناقضة لحجة الكتاب والسنة.

فكونها آية من النمل دون خلاف يود كونها آية قرآنية أينما حلت،
فجملة واحدة كيف تكون هنا آية وفي سواها ليست آية وليست هي إلا هيه؟!
وكون السورة سبعاً من المثاني بشهادة القرآن والرواية المتواترة تجعلها
آية منها، وإلا فهي ست من المثاني، وقد رقت بواحدة مهما لم ترقم في
سواها، فما أمرها إلا واحدة لأنها آية واحدة.

وكونها فصلاً بين السور لا تجعلها غير آية، ولا تفتح بها البراءة وهي
سورة فذة، ولا غرو أن تفصل بين السور بآية مكررة كما يعرف بها ختام
سورة وبداية أخرى.

وكيف يقحم في القرآن ما ليس منه مهما كان لفصل وسواه، إذ يحصل
الفصل بسواه، أفإقحاماً في القرآن جملة كآية لكل سورة إلا البراءة؟

وقد أمر الرسول ﷺ في بازغ الوحي أن يقرأه بالبسملة ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ

(١) وهي - ١ - ليست آية من آية سورة! - ٢ - آية من كل سورة سوى البراءة - ٣ - آية من الفاتحة
دون غيرها - ٤ - بعض آية من الفاتحة فقط - ٥ - آية مستقلة أنزلت لبيان رؤوس السور تيمناً
وللفصل بينها - ٦ - يجوز جعلها آية من الحمد وغير آية لتكرر نزولها بالوصفين - ٧ - بعض
آية من جميع السور - ٨ - آية من الفاتحة وجزء آية من سائر السور إلا البراءة - ٩ - جزء آية
من الفاتحة وآية من السور إلا البراءة - ١٠ - أنها آيات مستقلة حيثما كانت، وترى أن ما
سوى القول الأول من هذه العشر متفقة على كونها آية وإن اختلفت في جهات أخرى ولا حجة
في القول الأول كما لا حجة في كونها بعض آية - تأمل:

رَبِّكَ... ﴿١﴾ كما أمر دائماً مستمراً بقراءتها في الصلاة ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ ﴿٢﴾ والصلاة بلا تكبيرة أو بسملة دخول في الدار دون استئناس واستئذان من صاحب الدار ﴿٣﴾.

ثم وفي كل القرآن ﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبْتَئِلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً﴾ ﴿٤﴾ - أفليست هي بعدُ آية من القرآن، وهي أفضل آية من القرآن حيث تعني أم القرآن إجمالاً كما هي تعنيه إجمالاً وهما تعنيانها تفصيلاً مهماً بان تفصيل عن تفصيل.

ولأن البسملة أفضل آية في الذكر الحكيم ﴿٥﴾ فلتذكر في أفضل عبادة هي

(١) سورة العلق، الآية: ١.

(٢) سورة الأعلى، الآية: ١٥.

(٣) الدر المنثور ١: ٧ - أخرج ابن أبي حاتم والطبراني والدارقطني والبيهقي في سننه عن بريدة قال قال رسول الله ﷺ: لا أخرج من المسجد حتى أخبرك بأية - أو سورة - لم تنزل علي نبي بعد سليمان غيري قال: فمشى فتبعته حتى انتهى إلى باب المسجد فأخرج إحدى رجله من اسكفة المسجد وبقيت الأخرى في المسجد فقلت بيني وبين نفسي ذلك فأقبل علي بوجهه فقال: بأي شيء تفتح القرآن إذا فتحت الصلاة؟ قلت: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - قال ﷺ: هي هي ثم خرج، وأخرج الدارقطني عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: كان جبرئيل إذا جاء بالوحي أول ما يلقي علي ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

(٤) سورة المزمل، الآية: ٨.

(٥) تفسير البرهان عن تفسير العياشي عن أبي حمزة عن أبي جعفر ﷺ قال: سرقوا أكرم آية في كتاب الله: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وعن الحسن بن خرزاد وروي عن أبي عبد الله ﷺ قال: إذا أمَّ الرجل القوم جاء الشيطان الذي هو قريب الإمام فيقول: هل ذكر الله؟ يعني: هل قرأ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ؟ فإن قال: نعم هرب منه، وإن قال: لا ركب عنق الإمام ودلّى رجله في صدره فلم يزل الشيطان إمام القوم حتى يفرغوا من صلاتهم. وعن عيسى بن عبد الله عن أبيه عن جدّه عن علي ﷺ قال: بلغه أن أناساً ينزعون بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. قال: هي آية من كتاب الله أنساهم إياها الشيطان، وعن إسماعيل بن مهران قال قال أبو الحسن الرضا ﷺ: إن بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أقرب إلى اسم الله الأعظم من سواد العين إلى ياضها، أقول وسواد عين البسملة هو الله حيث توسط ياضها، وعن خالد بن المختار قال سمعت جعفر بن محمد ﷺ يقول: ما لهم قاتلهم الله عمدوا إلى أعظم آية في كتاب الله فزعموا أنها بدعة إذا أظروها وهي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

الصلاة وليكن عبد الله بسملة الله في مجراه ومرساه، فابتداء أقواله وأفكاره وأعماله «بسم الله» وانتهائها «بسم الله» إذا قام «بسم الله» وإذا نام «بسم الله» إذا عقد النطفة «بسم الله» وإذا حضر الموقف «بسم الله» وليكن هو بتمامه اسماً لله، يدل بكله على الله، إعلاناً - بالثناء على الله، وإذاعة لذكر الله، كما وإن الكون كله اسم الله.

فما لهم تركوا أفضل آية من كتاب الله، أخفتوا بها ثم تركوها، والكتاب القاطع والسنة القاطعة حجتان لا مرد لهما أنها آية^(١) يجهر بها في

(١) في تفسير الثعلبي روى الشافعي عن مسلم بن جريح عن ابن أبي مليكة عن أم سلمة أنها قالت: قرأ رسول الله ﷺ فاتحة الكتاب فعد ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ آية ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ آية ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ آية ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ آية ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ آية ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ آية وفي الدر المنثور ١: ٣ - أخرج الدارقطني وصححه والبيهقي في السنن عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إذا قرأتم الحمد فاقرأوا ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إنها أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني و﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إحدى آياتها، وفيه أخرج الدارقطني والبيهقي في السنن بسند صحيح عن عبد خير قال: سئل علي رضي الله عنه عن السبع المثاني فقال: الحمد لله رب العالمين فقيل له: إنما هي ست آيات؟ فقال: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آية، وفيه أخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه في تفسيره والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ الحمد لله رب العالمين سبع آيات ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إحداهن وهي السبع المثاني والقرآن العظيم وهي فاتحة الكتاب، أقول: ومن أمثاله نبتين أن ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ تعبيراً عن السورة لا يعني استثناء البسملة عنها، بل هو تعريف بأول آية غير مشترك فيها ولأنها سورة الحمد.

وأخرج الدارقطني، والبيهقي، عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا قرأ وهو يؤم الناس افتتح بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وأخرج أبو عبيد وابن سعد في الطبقات وابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود وابن خزيمة وابن الأنباري في المصاحف والحاكم وصححه والخطيب وابن عبد البر كلاهما في كتاب المسألة عن أم سلمة أن النبي ﷺ كان يقرأ «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ». قطعها آية آية وعددها عد الإعراب وعد بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ولم يعد عليهم، وأخرج الثعلبي عن أبي هريرة قال: كنت مع النبي ﷺ في المسجد إذ دخل رجل يصلي =

الجهرية فرضاً وفي الإخفائية نفلاً. فمن تركها فلا صلاة له كما استفاضت بها السنة مهما اختلف المتخلفون عنها فيها.

فعلى كل من يؤمن بالقرآن وأنه لم يحرف بزيادة ولا نقصان، الإيمان بأنها آية من القرآن.

وعلى كل من يؤمن بالسنة المحمدية ﷺ أن يتابع أثر الرسول فيما كان يفعل ويقول، وكما أجمع عليه أئمة أهل البيت  والخلفاء الثلاثة في أصلها، والشافعي في الجهر بها، وأحمد أنها آية منها، وأبو حنيفة في أصل قراءتها وجماعة آخرون من الصحابة والتابعين^(١) في أنها آية جهراً أو إخفاتاً^(٢).

= فافتح الصلاة وتعوذ ثم قال: الحمد لله رب العالمين - فسمع النبي ﷺ فقال: يا رجل أقطعت على نفسك الصلاة؟ أما علمت أن ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ من الحمد فمن تركها فقد ترك آية ومن ترك آية فقد أفسد عليه صلاته وأخرجه الثعلبي عن طلحة بن عبيد الله مثله، وأخرج الشافعي في الأم والدارقطني والحاكم وصححه والبيهقي عن معاوية أنه قدم المدينة فصلى بهم ولم يقرأ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ولم يكبر إذا خفض وإذا رفع فناداه المهاجرون والأنصار حين سلم يا معاوية! أسرقت صلاتك؟ أين ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ولما صلى بعد ذلك قرأ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ وأين التكبير؟ فلما صلى بعد ذلك قرأ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ وأخرج البيهقي عن الزهري قال: لأم القرآن وللسورة التي بعدها وكبر حين يهوي ساجداً، وأخرج البيهقي عن الزهري قال: سنة الصلاة أن يقرأ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وإن أول من أسرَّ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عمرو ابن سعيد بن العاص بالمدينة وكان رجلاً حياً!

(١) كابن عباس وعمار وإسحاق وأبي ثور وأبي عبيد وأبي هريرة وابن عمر وعائشة وأم سلمة والنعمان بن بشير والحكم بن عمير وأنس وبريدة وجميع من روى حديثها عن رسول الله ﷺ وعن أئمة أهل البيت .

(٢) رواه عن النبي ﷺ فيمن رواه علي بن أبي طالب  وعمار وأبو هريرة وأنس وابن عمر أنه صلى خلف النبي ﷺ وأبو بكر وعمر فكانوا - يجهرون بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ والنعمان بن بشير أن رسول الله ﷺ قال: أتى جبرئيل فجهر بها، والحكم بن عمير أنه ﷺ جهر بها في المكتوبة والنافلة، وعن عائشة أنه ﷺ كان يجهر بها، وأخرج الدارقطني عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: علمني جبرئيل الصلاة فقام فكبر لنا ثم قرأ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فيما يجهر به في كل ركعة، وأخرج الثعلبي عن علي بن زيد بن =

فحتى ولو لم تكن آية فلتقرأ قبل كل تلاوة لا سيما القرآن، فكل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فهو أقطع أو أبتَر أو أجذم كما في مستفيض السُّنة فهلاً تكون الفاتحة أمراً ذا بال وفي الصلاة وهي خير موضوع، وهذه عمود الدين وتلك عمود القرآن، إذأ فالصلاة دون بسملة مقطوعة بترأء والله منها براء.

وكما أن الفاتحة هي فاتحة الكتاب، فأولى بالبسملة لأنها فاتحة لكل كتاب من قرآن وسواه.

فكيف لا يجهر بها أو تترك من أصلها وهي إعلان ثناء على الله وكما يعلن بالثناء على غير الله: ﴿فَأذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾^(١) أشد نداء في الجهر به، وأشد ذكراً في إكثاره، وأشد تبركاً في الافتتاح به وأشد معرفياً في عبوديته:

ولأن القرآن هو كتاب من الله إلى الناس ليحيدوا عن أخلاق النسناس نرى كتاب الله يبدأ باسم الله ويختم بالناس، إيحاء بأنه يحمل جميع رحمات الله، عامة رحمانية، وخاصة رحيمية للجنة والناس وللعالمين أجمعين.

= جدعان أن العبادة كانوا يستفتحون القراءة بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يجهرون بها وهم: عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير، وأخرج البزار والدارقطني والبيهقي في شعب الإيمان من طريق أبي الطفيل قال: سمعت علي بن أبي طالب عليه السلام وعماراً يقولان: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجهر في المكتوبات ببسم الله الرحمن الرحيم في فاتحة الكتاب، وأخرج الطبراني والدارقطني والبيهقي في شعب الإيمان من طريق أبي الطفيل والدارقطني والحاكم عن أنس قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وأخرج الدارقطني عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ في السورتين جميعاً، وأخرج عن ابن عمر قال: صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فكانوا يجهرون بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وأخرج عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أمني جبرئيل عليه السلام عند الكعبة فجهر بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ».

وكما التنزيل بازغ باسم الله كذلك التأليف، فهو البداية وهو النهاية، وهو المبدأ وهو الغاية.

ولكي نقرأ القرآن سوراً أم آيات فلنبداً بالاستعاذة ﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾^(١) فقل: أعوذ بالله - أو - أستعيذ بالله من الشيطان الرجيم.

يردّد المسلم هذه السورة قليلة الآيات، كثيرة الطويّات والمحتويات في الصلاة مرات ومرات، حين يقف بين يدي ربه مبتهلاً، فرضاً أو متفلاً، ولا تقوم صلاة إلاّ بها وكما استفاض عنه ﷺ: لا صلاة إلاّ بفاتحة الكتاب.

وفيها من كليات التصورات الأصلية والعقيدة الإسلامية، والمشاعر السلمية السليمة، ما توحى بطرف من حكم اختيارها مناجاة في معراج الصلاة، فكل صلاة دونها باطلة، وكل صلوات من دونها عاطلة، كما وكل صراط غيرها مائلة قاحلة.

إن الصلاة وهي خير موضوع، وقد وضعت الحمد قبلها كخير موضوع في خير موضع، إنها تتبنى أركاناً معنوية هي الركينة فيها وقد تتبناها أركانها بسائر فروضها الظاهرية.

فلتعرف يا عارجاً معراج ربك من أنت؟ وأمام من واقف أنت؟ وماذا تعني فيما تفعله وتقوله أنت؟:

أنت اللاشيء حقاً، مهما كنت شيئاً بما هباك الله، فكلّ شيئك أمام ربك لا شيء، فإنه الواهب كل شيء لكل شيء!

وهو كل شيء إذ خلق الشيء الذي منه كل شيء لا من شيء!

(١) سورة النحل، الآية: ٩٨.

أنت الفقير في غناك فكيف لا تكون فقيراً في فقرك، وهو الغني . .
 اعرف من أنت، وأمام من واقف أنت، وماذا تقول أو تعني بما تفعله
 أنت، ولتكن في صلاتك قطعاً بصلاتك عما سوى الله، وصلة كُلك بالله،
 ولا حول ولا قوة إلا بالله.

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

لأنها تحوي ما تحويه الحمد كما حوت هي القرآن كله، فالبسملة إذاً
 هي القرآن كله، فعلينا التدبر فيها بكل أناة وعملاقة لكي نحصل - لأقل
 تقدير - على الأصول الثلاثة، الاستفادة من خماسية الكلمات في البسملة.

فالباء هي مثلثة المعاني مصاحبة واستعانة وابتداء، والاسم مسبّعة
 المصاديق والحاصل واحد وعشرون أكثرها معنية بالبسملة، و«بسم» تتعلق
 بالمعاني الثلاثة: أبتدىء وأصاحب وأستعين باسم الله الرحمن الرحيم.

وهل الاسم من الوسم: العلامة؟ أو السّموم: الرفعة؟ ظاهر الأدب
 لفظياً والمناسبة معنوياً يساعد الوسم، قلباً للواو إلى الألف خلاف السّموم،
 وأن الاسم علامة لمسماه وليس يعلوه مرتفعاً عليه.

إلا أن وصلية الألف حذفاً لها عند الوصل، دليل لعدم أصالة الألف
 بديلة عن الواو، ثم تصغيره على سُمي وجمعه الأسماء دليل حذف الواو عن
 آخره، وإلا فلا سُمي ولا أسماء ولا حذف للألف عند الوصل لو كانت من
 الأصل.

إذاً فالاسم من السّموم الرفعة، رفعة العلامة على المعلم، في الدلالة
 دون الرتبة حيث الاسم يتقدم المسمى معرفة مهما كان المسمى يتقدمه مرتبة
 ورفعة.

وعله مشتق من الوسم والسّموم معاً باعتبار المعنيين واللفظ للسّموم، فهو

- إذاً - علامة للشيء تعلوه لتدل عليه، علوّ التدليل دون التعالي لديه، مهما كان أدنى منه أو يساويه أم ويعلو عليه.

ثم الاسم منه لفظي هو الأدنى علامة فإنه بالوضع، ومنه عيني وهو أعلى منه حيث الدلالة ذاتية دون وضع، ثم الاسم العيني لله تبارك وتعالى منه ذاتي كصفات ذاته الثلاث: الحياة والعلم والقدرة، أم فعلي كصفات الفعل المشتقة من صفات الذات، أم خلقي كسائر الخلق، فإنه مثل الله يدل عليه بما يفتقر في ذاته إليه.

- ١ - فمن أسمائه اللفظية: «الله - الرحمن - الرحيم» إمّا هيه.
- ٢ - وأسمائه الذاتية هي واقع الحياة والعلم والقدرة.
- ٣ - وأسمائه الفعلية هي واقع صفاته الفعلية.
- ٤ - ومن أسمائه الخلقية كلّ الخليفة.
- ٥ - ثم الخاص منها أنت الواقف أمامه.
- ٦ - ثم الأخص منها العبادة فإنها سمة من سماته.
- ٧ - ثم أخص الخواص هم أنبياء الله وأفضلهم خاتمهم وأئمة أهل بيته المعصومين عليهم السلام.

ففي اسمه اللفظي تأتي الابتداء والمصاحبة كما يروى عن الإمام علي عليه السلام: «إن العبد إذا أراد أن يقرأ أو يعمل عملاً فيقول: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ - أي: بهذا الاسم أعمل هذا العمل، فكل عمل يعمل يبدأ فيه ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فإنه مبارك له فيه»^(١) ثم لا استعانة بهذا الاسم إلا بضرب من التأويل.

(١) تفسير البرهان نقلاً عن تفسير الإمام العسكري عليه السلام عن الإمام علي عليه السلام وعن محمد بن جرير الطبري بإسناده عن ابن عباس قال: إن أول ما نزل به جبرئيل على محمد صلى الله عليه وسلم قال: يا محمد قل أستعيذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال: قل: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، قال قال له جبرئيل: قل بسم الله يا محمد! يقول: اقرأ بذكر الله ربك وقم واقعد بذكر الله.

وفي أسماء الذاتية والفعلية تأتي الاستعانة كما عن الإمام علي الهادي عليه السلام: «أستعين على أموري كلها بالله الذي لا تحق العبادة إلا له»^(١) وأما الابتداء فضلاً عن المصاحبة فلا يناسبان هذه الأسماء، مهما صاحبنا الله بصفاته الفعلية أم والذاتية بضرب من التأويل، و«الاسم صفة لموصوف»^(٢) ونحن لا نصاحب صفات الله أو نبتدئ بها، فإن صفاته تعالى تصاحبه ذاتية أم فعلية، ونحن نستعين بها فيما نروم من مرضاته.

وفي أسمائه الخلقية بوجه عام لا مصاحبة ولا استعانة ولا ابتداء إلا في مثلث الخواص، اللهم إلا مصاحبة في عبادة الله والسجود لله فـ ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلْمًا...﴾^(٣) واستعانة بهم فيما يصح سلوكاً إلى الله.

وفي ذاتك كاسم من أسمائه الخلقية تأتي مثلث معاني الباء، مصاحبة واستعانة وابتداء، أصحاب نفسي في عبادة الله وسواها فلا جرداها عن الهوى حيث النفس آية من آيات الله فلتصاحب نفسها كآية تدل على الله.

وأبتدئ بنفسي في العبادة وسواها مما يرضاه الله، حيث البداية في الخير بازغة بنفسك ثم من سواك: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾^(٤).

ثم ابتداءً بعبادة الله وبكل فعل يرضاه الله تقديماً لمرضاته على سواه، ومصاحبة لها على أية حال، واستعانة بها في كل حلٍّ وترحالٍ: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾^(٥) وكما عن الإمام الرضا عليه السلام:

(١) تفسير الإمام العسكري عن الإمام علي عليه السلام.

(٢) ابن بابويه بسنده عن ابن سنان قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الاسم، ما هو؟ قال: صفة لموصوف.

(٣) سورة الرعد، الآية: ١٥.

(٤) سورة التحريم، الآية: ٦.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٤٥.

أَسْمُ عَلَى نَفْسِي سَمَةٌ مِنْ سَمَاتِ اللَّهِ وَهِيَ الْعِبَادَةُ وَالسَّمَةُ هِيَ الْعَلَامَةُ^(١).

ثم ابتداءً - في عبادة الله - برسول الله ﷺ وأهل بيت الرسالة كدلالة للطريق فهم السبل إلى الله والأدلاء على الله.

واستعانة بهم في سلوكنا إلى الله، ومصاحبة لهم، فما صحبة الرسول هي ملازمته في حياته الجسدية الدنيوية، بل هي صحبته في رسالته الإلهية، استناناً بسنته واتباعاً لشرعته واستجابة لدعوته، فهم القائلون «نحن أسماء الله الحسنى» ويصدقهم قول الله. ﴿... وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾^(٢) فإنهم الذوات القدسية من أهل بيت الرسالة المحمدية ﷺ كما ﴿تُمْ عَرَضْتُمْ﴾^(٣) يدل عليه حيث «هم» وهو لذوي العقول لا تعني إلا إياهم!

فنحن في مثل الاستعانة المصاحبة الابتداء للسبعة أسماء الله، إلا ما لا يناسب ساحته وسماحته، فابتداء كل أمر ذي بال بسم الله توحيد لله، وتركه إلحاداً في الله، وإشراك غيره في الابتداء به ابتداع وإشراك بالله، وكل ذلك - لأقل تقدير - في لفظة القول، وعلى الموحد أن يوحد الله قالاً وحالاً وفعالاً.

ولأن الاسم في ﴿بِسْمِ﴾ جنسه لا شخصه، فقد تعني كل هذه الأسماء، حيث تتبناها «الله - الرَّحْمَنُ - الرَّحِيمُ».

فالله هو ذاته بصفاته الذاتية والفعلية كما هو اسمه اللفظي، والرحمن صفاته الفعلية العامة، والرحيم هي الخاصة، وهما تعمان المنفصلة وسواها وهكذا تعني البسملة ما تعنيه السبع المثاني والقرآن العظيم جملة وتفصيلاً!

(١) تفسير البرهان ١ : ٤٤ عن ابن بابويه القمي في توحيده بإسناده إلى علي بن الحسن الفضال عن أبيه قال سألت الرضا ﷺ عن بسم الله قال...

(٢) سورة البقرة، الآية: ٣١.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٣١.

ثم «الله - الرَّحْمَن - الرَّحِيم» أسماء ثلاثة تكفي عن سائر الأسماء ولا تكفي عنها سائر الأسماء.

ف«الله» هو اسم للذات المقدسة لا يسمى به سواه ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾^(١) كلاً يا الله! وهو الاسم الأعظم الظاهر، كما «هو» هو الأعظم الباطن، وقد اشتقت منه كلمة التوحيد: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ» حيث أُلِّفت من حروفه الثلاثة، وكذلك «هو» في وجه^(٢).

وفيما يروى عن أمير المؤمنين عليه السلام «الله أعظم الأسماء من أسماء الله وهو الاسم الذي لا ينبغي أن يسمى به غير الله لم يتسم به مخلوق». فطالما المشركون يسمون أصنامهم وطواغيتهم آلهة، ولكنهم لم يسموها «الله» إذ كانوا يرونه الأصل في الألوهية فحادوا عن تسميتها باسم «الله».

فكما الله واحد في ذاته وأفعاله وصفاته كذلك في اسمه «الله» وقد ذكر في الذكر الحكيم مرة وهي أكثر بكثير من سائر أسمائه وأسماء من سواه اهتماماً زائداً به إلى مسماه، وأنه اسم للذات المقدسة المستجمعة لجميع صفات الكمال جمالاً وجلالاً.

ثم ﴿الله﴾ علم للذات المقدسة، سواء - أكان أصله «الإله»، معرفاً فعلم باختصاص أم علماً في الأصل عربياً كان أم عبرياً أو سريانياً، جامداً أو مشتقاً، كما اختلف فيه علماء اللغة والأدب واحتراروا فيه كما احتار الفلاسفة والعرفاء في ذاته المقدسة وصفاته ذاتية وفعلية.

(١) سورة مريم، الآية: ٦٥.

(٢) من لطيف الأمر في ميزات اسم الجلالة «الله» بين أسمائه الحسنى أنك كلما حذف منها حرفاً تبقى الدلالة على الذات المقدسة بحاله ومحفوظة عن شريك ف«الله» تجده محذوف الألف في «الله» ومحذوف اللام أيضاً في «إله» ثم محذوف اللام الثاني في «هو» حيث الواو ليست فيه متناً يبقى كما وتحذف في «هم - هما» ف«الله» و«هو» اسمان مختصان بالذات المقدسة.

وعلى أية حال فالألف واللام فيه أصليان لا تسقطان ولا الألف، بخلافهما في التعريف والوصل، فالهمزة أصل وليست وصلاً سواء أكان أصلها غيرها وهي بديلها أم هي هيه، وحتى إذا كان للتعريف فهو الآن لا يحتاج إلى تعريف فمنسلخ - هو - إذاً عن التعريف.

أو علّه ليس مشتقاً من شيء كما لا يشتق منه شيء، فلا يقال اللّهي أو الأها أمّا هي.

ولأن «الله» في العبرانية في الأصل «يهواه» وعلى الهامش «إلوه» فقد نحتمل أنه معرب «إلوه» أم وله أصل في العربية أيضاً بين «إله» و«ولاه» هما من «إلوه» -.

ولكن «إلوهيم» جمع «إلوه» قد يجعل الأصل العبراني سواء، فإن الله لا يجمع وقد لا ينافيه كما يجمع الإله أيضاً بالآلهة وإن كان الله ليس ليجمع. إذاً فـ «إلوه» هو «إله» يجمع بـ «إلوهيم» في العبرية وبـ «آلهة» في العربية ولكن «الله» لا يجمع بشيء.

ثم الأصل العبراني لـ «الله» علّه كما أنه «إلوه»: «إله» كذلك هو وبأحرى معنوياً «يهواه».

و«الله» كاسم ظاهر لله هو أقرب أسمائه إلى الاسم الباطن «هو» وعلّه مشتق من «هو» كما هو مشتق من «إله» وقد تشهد له آياته الـ «٨٠».

ثم الأصل المشتق منه فعلاً في العربية في نظره لغوية أو سمع مما قدمناه بين «ولّه - آلّه - آله» وتناسبه كلها في معناه، وأصل هذه الثلاث «إله».

فهو من «آله» يعني عبد، والله هو المعبود الحق وسائر الآلهة باطلة، أم من ألّهت إلى فلان أي سكنت ولجأت حيث يُطمئن ويسكن إليه ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾^(١).

أم من الوَلِّه وهو ذهاب العقل والحيرة الكاملة التائهة، وهو واقع لا مردّ له بالنسبة للسالكين في سبيل المعرفة فقد تاهت العقول عن كنه معرفته.

أم من «لاه»: ارتفع - لأنه المرتفع المترفع عن سائر الكون ذاتاً وصفاتاً وأفعالاً وعن أن تطير إليه طائرات العقول.

أم من «أله فيه يأله ألهاً» إذا تحير، إذ حارت العقول عن كنه معرفته.

أم من «لاه يلوه» إذا احتجت حيث احتجب بكنه ألوهيته، فلا يرتفع حجاب ذاته للسالكين إليه وحتى لأول العابدين محمد ﷺ فضلاً عن سواه:

يا من هو اختفى لفرط نوره الظاهر الباطن في ظهوره

أم من «أله» الفصيل إذا ولع بأمه، حيث العباد يولعون به ويتضرعون إليه.

أم من أله الرجل يأله إذا فزع حيث الخلائق يفزعون إليه ويستجيرون به.

ثمانية معان عدد أبواب الجنة الثمان كلها واردة بحق الله تبارك وتعالى فإنه: ١ - المعبود - ٢ - المسكون إليه - ٣ - المؤله فيه - ٤ - المرتفع عن خلقه - ٥ - المتحير فيه - ٦ - المحتجب عن خلقه - ٧ - المولع به - ٨ - المفزوع إليه، وهي كلها منصوصة في روايات عدة متظافرة.

ثم ﴿الزَّكَّى﴾ هي في الدرجة الثانية من صفاته وأسمائه الحسنى، فإنها الرحمة العامة بجميع خلقه، ولا تعم صفات ذاته فضلاً عن ذاته، ف﴿الله﴾ تعني الذات المقدسة بنوعي الصفات، و﴿الزَّكَّى﴾ تخص صفات الفعل المتشعبة عن صفات الذات: «العلم والقدرة والحياة» فإنها صادرة عن هذه الثلاث، كما هي والذات واحدة وحدة الذات وصفات الذات، دون زيادة صفات على ذات ولا تعطيل للصفات.

ثم ﴿الرَّحِيمِ﴾ هي الثالثة حيث تخص خاصة الرحمات ولا تعم عامتها، وهي والرحمن مبالغتان في الرحمة، ولكننا الرحمن أبلغ من الرحيم لزيادة المبنى وتوسّع المعنى، والرحيم أرق وأدق لأقلية المعنى كما والمبنى، مهما كان كيفها أعمق وأشفق:

تُذكر ﴿الرَّحْمَنُ﴾ في سائر القرآن (٥٧) مرة وحدها، أم مع الرحيم التي تقابلها، أم عامة الرحمات التي تفسرها، في حين لا نجد ﴿الرَّحِيمِ﴾ في سائر القرآن الـ (٥٩) مرة، لا نجدها وحدها إلا قرينة بخاصة من الرحمات تدليلاً على أنها أخص من الرحمن.

والرحمة الرحمانية المطلقة ليست إلا الخلق والهداية. ﴿... الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾^(١) وهي الهداية العامة التي تعم كل شيء.

ومن ثم سائر الرحمات كلها رحيمية قياساً لها، مهما كانت بالنسبة لبعض البعض، رحمانية ورحيمية مع بعض.

ف﴿رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾^(٢) رحمانية مطلقة، و﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾^(٣) رحيمية بالنسبة لمطلق الخلق، ولكنها رحمانية أمام ﴿وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾^(٤) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمُ﴾^(٤) ثم وهذه الرحيمية رحمانية بالنسبة لرحمة الإيمان في الإنسان المعلم ما لم يعلم.

وفيما يروى عن الرسول ﷺ وأئمة أهل بيته عليه السلام تجاوب لطيف حفيف مع الآيات كما هي دأبهم دائبين مشياً على ضوء القرآن الكريم!

(١) سورة طه، الآية: ٥٠.

(٢) سورة العلق، الآية: ١.

(٣) سورة العلق، الآية: ٢.

(٤) سورة العلق، الآيات: ٣ - ٥.

«فالرحمن اسم خاص بصفة عامة والرحيم اسم عام بصفة خاصة»^(١) ومن خاص الرحمن اختصاصها تسمية ومعنى بالله إذ لا يسمى بها سواه، وكما لا رحمة عامة لسواه، والرحيم يسمى بها سواه كما الرحمة الخاصة كما هي له تكون لسواه، مهما بان البون بين الرحمتين على أية حال.

كما والرحمن خاصة بالأولى لعموم الخلق والهداية فيها، دون الأخرى حيث المُعَادُ في المُعَادِ هم المكلفون فقط لا سواهم، والمرحومون بينهم هم المؤمنون لا سواهم، والرحيم تعم النشأتين «فالرحيم أرق من الرحمن وكلاهما رفيقان»^(٢).

وقد تعم الرحمن الآخرة كما الأولى نسبياً ف ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾^(٣) فهو «رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما»^(٤) حيث المكلفون كلهم يحشرون برحمة رحمانية كما خلقوا أول مرة ثم المؤمنون منهم يرحمون برحمة رحيمية.

ولأن الرحمة العامة أوفق بالأولى من الأخرى، كما الخاصة أوفق بالأخرى من الأولى، إذأ ف «الرحمن رحمن الدنيا والرحيم رحيم الآخرة»^(٥). ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾^(٦) فالرحمة

(١) نور الثقلين عن الإمام الصادق عليه السلام.

(٢) الدر المنثور ١ : ٩ - أخرج البيهقي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث تقسيم الحمد، بين الله وعبده فإذا قال العبد ﴿يَسُبُّ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ قال الله: عبدي دعاني باسمين رفيقين أحدهما أرق من الآخر فالرحيم أرق من الرحمن وكلاهما رفيقان.

(٣) سورة الفرقان، الآية: ٢٦.

(٤) المصدر - أخرج ابن أبي شيبة عن عبد الرحمن بن سابط قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهؤلاء الكلمات ويعلمه: اللهم فارج الهمّ وكاشف الكرب ومجيب المضطر ورحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما ارحمني رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك.

(٥) مجمع البيان للطبرسي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم : ..

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١٥٦.

الواسعة هي الرحمانية حيث تسع كل شيء، والمكتوبة هي الرحيمية التي تخص المؤمنين المتقين.

وما «الرحمن بجميع خلق والرحيم بالمؤمنين خاصة»^(١) إلا بياناً لمصداق خاص للرحيم بين مختلف مصاديقها، فإنها تعم الكافر الذي هو في سبيل الهدى كما تصرح لها آيات وتلمح لها أخرى، كما تعم السابقين والمقربين المخلصين، وبينهما متوسطون، وهم المؤمنون فعلاً بدرجاتهم ﴿يَا مُؤْمِنِينَ رُؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾^(٢).

ثم الرحمة وهي في الخلق رقة، ليست في الخالق كما هي، فإنه «رحيم لا يوصف بالرقة»^(٣) فإن الرحمة ما يحدث لنا منها شفقة، ومنها وجود، وإن رحمة الله ثوابه لخلقه، والرحمة من العباد شيان أحدهما يحدث في القلب الرأفة والرقة لما يرى بالمرحوم من الضر والحاجة وضروب البلاء، والآخر ما يحدث منا بعد الرأفة واللطف على المرحوم، والمعرفة بما نزل به، وقد يقول القائل: انظر إلى رحمة فلان، وإنما يريد الفعل الذي حدث عن الرقة التي في قلب فلان، وإنما يضاف إلى الله عز وجل من فعل ما حدث عنا من هذه الأشياء، وأما المعنى الذي في القلب فهو منفي عن الله كما وصف عن نفسه، فهو «رحيم لا رحمة رقة»^(٤).

فالرحمن والرحيم هما من الصفات المتشابهة: كالسميع والبصير وأضرابهما يجب أن تجرد لله عن صفات الحدوث، مشاركة في الألفاظ ومباينة في المعاني، فإنه تعالى وتقدس «باين عن خلقه وخلقه باين عنه»

(١) تفسير البرهان ١: ٤٤ محمد بن يعقوب بإسناده عن عبد الله بن سنان قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن تفسير بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فقال...

(٢) سورة التوبة، الآية: ١٢٨.

(٣) نهج البلاغة عن الإمام أمير المؤمنين عليه السلام.

(٤) في كتاب الإهليلجية عن الإمام الصادق عليه السلام.

«لا يتغير بانغيار المخلوقين كما لا يتحد بتحديد المحدودين» وإنما رحمته تعالى رحمانية ورحيمية هي معاملة الرحمة دون رقة في قلب أو سواه، إذ ليس له انفعال وانغيار أو رقة في قلب أو سواه، فصفات الله تعالى تفسر كما يناسب ساحة الذات ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (١٥٩) ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ (١٦٠) (١).

وإذا كان البدء باسم الله يمثل ما يعيشه المسلم من الكلية الأولى من توحيد الله، فإن استغراق الرحمة لحالاتها ومجالاتها رحمانية ورحيمية يمثل كلية ثانية تقريراً لعلاقة المسلم في حياته كلها بالله، عائشاً في ظلال رحمته أينما حلّ وارتحل.

وقد أجملت البسمة عن الأصول الثلاثة، ما توضّحه الفاتحة، وتفضّله القرآن العظيم.

﴿يَسِّرْ اللَّهُ﴾ تعني الفقر إلى الله، ولزوم مصاحبة عبادة الله، تديلاً من رسول الله، وسواها مما تعنيه في مثلث معاني الباء ومسبّع الاسم.

كما ﴿اللَّهُ﴾ تدل على وحدانيته، حيث الكائن اللامحدود وهو صرف الوجود بكافة اللانهايات من كمالات الوجود، يستحيل تعدده، فإن لزام التعدد وجدان كلّ ما يفقده الآخر وهو نقص وحدّ.

ثم الرحمن تدلنا على باسط رحمته وواسع رأفته، وقضيته ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ (٢) وكما الأشياء درجات، فهدايتها درجات حسب الدرجات، وللإنسان وهو في أحسن تقويم أعلى الهدايات.

ثم الرحيم تقتضي هذه الرحمة الخاصة بالإنسان، وقضيتها هداية الوحي المعصوم بواسطة نبي معصوم حيث يحمل رسالة الله بهداه، وقضيته ثانية

(١) سورة الصافات، الآيتان: ١٥٩، ١٦٠.

(٢) سورة طه، الآية: ٥٠.

ضرورة المعاد ﴿لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا سَعَىٰ﴾^(١) ولولا المعاد لكانت رحمة الهداية زحمة، وكيف العالم القادر العدل الرحيم يترك القضاء العدل بين عباده؟ فإذا لا نرى جزاء وفاقاً في الأولى فليكن في الأخرى ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ﴾^(٢).

فهذه جملة مما في البسمة من المبدأ والمعاد وما بين المبدأ والمعاد.

وعلى من حكم تثليث الأسماء «الله - الرَّحْمَنُ - الرَّحِيمُ» لتشمل عباد الله أجمع ﴿فَمَنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ، وَمَنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمَنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾^(٣) فهو ﴿اللَّهُ﴾ للسابقين إذ يعبدونه لأنه الله وتلك عبادة الأحرار، وهو الرحيم للمقتصدين إذ يعبدونه بين طامع في ثوابه وخائف من عقابه، وهو الرحمن بسائر خلقه من الظالمين من يعفى عنهم ومن لا يعفى، فإنهم تشملهم رحمته الرحمانية في الدنيا مهما كانوا كافرين!.

والبسمة حتى الضالين من كلامنا كما علمنا ربنا كيف نكلمه في معراجنا، فإنه تعالى لا يستعين أو يبتدىء ويصاحب أمراً في أموره ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٤) كما وأنه لا يعبد ويستعين وإنما يُعبد ويُستعان، ولا يطلب الهداية لنفسه إلى صراطه المستقيم، مهما يحمد نفسه بـ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ولكنه أيضاً إعلام وتعليم.

فـ ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ﴾ في كل ما عناه لأنه «الله» و﴿يَسْمِعُ اللَّهُ﴾ لأنه «الرحمن» و﴿يَسْمِعُ اللَّهُ﴾ لأنه «الرحيم» فإذا ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

(١) سورة طه، الآية: ١٥.

(٢) سورة النجم، الآية: ٢٥.

(٣) سورة فاطر، الآية: ٣٢.

(٤) سورة يس، الآية: ٨٢.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢﴾:

إن ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ تتلو البسملة في الفضيلة فإنها بداية كل أمر ذي بال كما هيه ف «كل أمر ذي بال لم يبدأ، فيه بحمد الله فهو أقطع»^(١) فإنها بلام الجنس تستغرق كل حمد من كل حامد لله دون إبقاء، إذ تستجيش له كل حمد دون سواه، أولاً لأنه «الله - الرَّحْمَن - الرَّحِيم» وأخيراً لأنه ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ دون سواه ف ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(٢).

إنها فاتحة الكتاب كأول دعوى في الأولى، ثم في الأخرى لأهل الجنة هي آخر دعوى: ﴿وَمَا أُخِرْ دَعْوَتُهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣): وهي خير تحميد لله تبارك وتعالى بخير أوصاف كما علمها عباده المخلصين: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾^(٤) ^(٥) وأكملة ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ كما هنا وفي سواها ﴿فَكَادَهُوَ مُحْضِينَ لَهُ الدِّينُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٦) وقد ذكرت الحمد لله رب العالمين قرينة بربوبيات خاصة (٣٢) مرة في سائر القرآن، بياناً لربوبيته تعالى في مختلف الخلق والتدبير ويجمعه ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

وقد تشهد آيات من الحمد بخماسية السبب في اختصاص الحمد به دون سواه.

فلأنه الله: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلِداً وَلَمْ يَكُنْ لَمْ شَرِيكاً فِي الْمَلِكِ﴾^(٧)

(١) حديث مستفيض في الحمد والبسملة عن الرسول ﷺ والأئمة من آل الرسول ﷺ.

(٢) سورة القصص، الآية: ٧٠.

(٣) سورة يونس، الآية: ١٠.

(٤) فإنها بنفس الصيغة تذكر في (٦: ٤٥) (١٠: ١٠) (٣٧: ١٨٢) (٣٩: ٧٥) (٤٠: ٦٥).

(٥) سورة الإسراء، الآية: ١١١.

(٦) سورة غافر، الآية: ٦٥.

(٧) سورة الإسراء، الآية: ١١١.

ولأنه الرحمن: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(١). ولأنه الرحيم: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾^(٢) ولأنه رب العالمين في آيات خمس سوى الفاتحة و﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾^(٣) ولأنه مالك يوم الدين: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُّهُ وَأَوْثَقْنَا الْأَرْضَ نَتَبَوُّهُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾^(٤) وهذه الخمس هي أسس الربوبية المطلقة بتبدىء بالله وتنتهي إلى ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ وبينهما متوسطات «رَبِّ الْعَالَمِينَ - الرَّحْمَنِ - الرَّحِيمِ».

ويا له من تجاوب لطيف بين القرآن المحكم «الحمد» والقرآن المفصل في آيات الحمد ما يُطمئن أن السبع المثاني صورة مصغرة عن القرآن العظيم.

إن ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ هي «رأس الشكر»^(٥) و«فاتحة الشكر وخاتمة»^(٦) فائقاً على النعم المشكور لها فلا قيمة لها أمامها^(٧) وهي كمال العقل في مدحته لربه^(٨).

- (١) سورة الأنعام، الآية: ١. (٢) سورة الكهف، الآية: ١.
- (٣) سورة الحجر، الآية: ٩٨. (٤) سورة الزمر، الآية: ٧٤.
- (٥) الدر المنثور ١: ١١ - أخرجه جماعة من أرباب السنن عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله ﷺ . . .
- (٦) تفسير الفخر الرازي ١: ٢٨٤ روي عن النبي ﷺ أن إبراهيم الخليل عليه السلام سأل ربه وقال: يا رب! ما جزاء من حمدك؟ فقال: الحمد لله، فالحمد لله فاتحة الشكر وخاتمة.
- (٧) الدر المنثور ١: ١١ - ١٢ - أخرجه جماعة عن أنس قال قال رسول الله ﷺ: ما أنعم الله على عبده نعمة فقال: الحمد لله إلا كان الذي أعطى أفضل مما أخذه وروى مثله عن جابر والحسن عنه ﷺ وفي تفسير الفخر الرازي عن النبي ﷺ أنه قال: إذا أنعم الله على عبده نعمة فيقول العبد ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ فيقول الله تعالى: انظروا إلى عبدي أعطيته ما لا قدر له فأعطاني ما لا قيمة له، أقول: وهذه نهاية الرحمة الإلهية ومما لا قدر له أنه علمنا الحمد له ثم وفقنا بالحمد له ثم قدر أنه لا قيمة له!
- (٨) تفسير الفخر الرازي روي عن علي عليه السلام أنه قال: خلق الله العقل من نور مكنون مخزون من =

وكما لام الحمد تستغرقه لله، كذلك اللام في الله تختصه بالله دون أن يعدوه إلى سواه.

وعلى الحامد لله أن يحمده بفطرته وعقله وصدرة وقلبه ولبه وفؤاده وكل جوانحه وجواره، فيصبح بكله حمداً لله وفاقاً بين جنباته دون نفاق، دون قولة فارغة منافقة يكذبها الجنان وسائر الأركان.

فعلينا أن نعيش ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ونعيش بـ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ في كل حلٍّ وترحال، على أية حال ومجال، في كلِّ فكر أو فعل أو قال حتى نصبح ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ تجاوباً مع الكون كله في محراب الحمد، من رعه وبرقه والملائكة من خيفته: ﴿وَيَسْبِغُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ﴾^(١) ومن كلِّ شيء: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(٢).

ومن لزام الحمد معنوياً أن يشقَّع بالتسبيح، تسبيحاً بحمده، حيث الحمد ثناء على ثبوتية الصفات، فلأنها فيما نعرفه من صفات تصاحب خالجة الإمكانيات الخارجة عن ساحة الذات، نسبِّحه بحمده عن صفات الممكنات، فنعني من حمده بعلمه وحياته وقدرته نفي الجهل والموت والعجز عن ذاته حيث الثابتات منها في معروفنا ممكنات ولا نستطيع تصورها كما يناسب ساحة قدسه فـ ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾^(١٥٩) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿١٦٠﴾^(٣):

= سابق علمه فجعل العلم نفسه والفهم روحه، والزهد رأسه والحياء يمينه والحكمة لسانه والخير سمعه والرفقة قلبه والرحمة همّه والصبر بطنه ثم قيل له تكلم فقال: الحمد لله الذي ليس له نَدٌّ ولا ضِدٌّ ولا مثل ولا عدل الذي ذلَّ كل شيء لعزته فقال الرب: وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أجز عليّ منك:

(١) سورة الرعد، الآية: ١٣.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٤٤.

(٣) سورة الصافات، الآيتان: ١٥٩، ١٦٠.

لذلك لم يرد في سائر القرآن حمداً باللسنة غير المخلصين من المكلفين،
إلا الله حيث يحمد نفسه، فهذا نوح يؤمر: ﴿فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَخَّشَنَا مِنْ الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ﴾^(١): وإبراهيم ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ
وَإِسْحَاقَ﴾^(٢) ومحمد ﷺ: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾^(٣) وداود وسليمان ﴿وَقَالَ الْحَمْدُ
لِلَّهِ﴾^(٤) إلا ما حكاه عن أهل الجنة وهم المطهرون من خطأ القول وخطله:
﴿وَأَخْرَجُوا دَعْوَتَهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٥).

فنحن إذ نؤمر بالحمد في الحمد وفي سائر الأحوال فلنشفعه بتسبيحه
حتى يكون كما وصفه عباده المخلصون: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا
الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آسْمَائِهِمْ سَيَجْزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٦).

والحمد - ككل - هو الثناء الجميل على الجميل ذاتاً وأفعالاً وصفات،
ف﴿اللَّهُ﴾ حمدٌ للذات بصفات الذات، و﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ حمدٌ لصفات الفعل
والأفعال، فهو ﴿الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ﴾^(٧) كما وأسمائه جميلة:
﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٨) كما وذاته أجمل الذوات.

ثم وكل جمال وكمال في الخلق فائض منه وراجع إليه، فليختص به
الحمد كله، كشعور يفيض به قلب المؤمن حين يذكر الله، في كل خطوة
وفي كل لحظة أو لمحة، وفي كل خالجة أو خارجة، كقاعدة رصينة للتصور
الايماي المباشر المعاشر.

(١) سورة المؤمنون، الآية: ٢٨.

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ٣٩.

(٣) سورة النمل، الآية: ٩٣.

(٤) سورة النمل، الآية: ١٥.

(٥) سورة يونس، الآية: ١٠.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١٨٠.

(٧) سورة طه، الآية: ٥٠.

(٨) سورة الأعراف، الآية: ١٨٠.

فليكن ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ كما البسمة في موقعها اللائق وهو كل أمر ذي بال، ولا أقل من أقل الحلال، فإنها في غير الحلال تستتبع ﴿وَأَسْتَغْفِرُ﴾^(١).

ثم الرب هو المالك المدبر المتصرف للإصلاح والتربية اللائقة السابغة، فمن مالك لا يدبّر جهلاً أو عياً أو بخلاً أمّاذاً، ومن مدبّر لا يملك المدبّر حتى يسطع على إصلاحه كما يحبّ ويجب، وهذا وذاك هما مطلق التدبير والملك، ولله الربوبية المطلقة لا يعرقلها أي مانع ولا يردعها أي رادع، لا كربوبية الخلق دون الأمر، ولا الأمر دون الخلق ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢).

وكما ربوبية الخلق تعم الخلق لا من شيء كالخلق الأوّل، والخلق من شيء كسائر الخلق، كذلك ربوبية تدبير الأمر وهي هداية كل شيء لشيئته: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾^(٣) من جماد ونبات وحيوان والملائكة والإنس والجان أم أياً كان، فلكلّ سبيل يسلكه بما هدى الله، تكوينية وغريزية وتشريعية أماهيه؟.

فإطلاق الربوبية للعالمين دون إبقاء هو نظام التوحيد الحق وجاه فوضاها التي تفسح لغير الله مجال ربوبيات أو تسمح، وقد تطاردها براهين العقل والآيات حيث توحد الربوبية في الله وتوحده في كافة الربوبيات.

وهذا هو مفرق الطريق بين نظام الربوبية وفوضاها، تزيل كل شائبة وكل غبّش وهاجسة عن توحيد الله، هذه التي تعزل الرب عن الحياة وتصرفاتها، انقساماً في الألوهية بين الذات والصفات والأفعال.

(١) سورة النساء، الآية: ١٠٦.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٥٤.

(٣) سورة طه، الآية: ٥٠.

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ هو مالكمهم وخالقهم وسائق أرزاقهم إليهم من حيث يعلمون ومن حيث لا يعلمون، فالرزق معلوم مقسوم وهو يأتي ابن آدم على أي سيرة سارها من الدنيا ليس تقوى متق بزائده ولا فجور فاجر بناقصه، وبينه وبينه ستر وهو طالبه.. (١).

والعالمين هم الخلق أجمعين، وهو جمع العالم من العلم العلامة، أو من العلم المعرفة، وكل العالم علامة للخالق وآية، وكل العالم يعلم ربه ويسبح بحمده، وجمعه السالم سليم عن الشذوذ، ففيما يعني الخلائق أجمعين هو ترجيح لجانب العقلاء بينهم برزخاً وسطاً من الحقيقة والمجاز، أم هو حقيقة تحتاج إلى قرينة كما هنا وفي سائر الـ (٧٣) موضعاً من الذكر الحكيم، اللَّهُمَّ إِلَّا فِيمَا يَخْصُ ذَوِي الْعُقُولِ، كذكري القرآن: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذَكَرَ لِلْعَالَمِينَ﴾ (٢) والرسول: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذَكَرَ لِلْعَالَمِينَ﴾ (٣) ورحمة الرسالة: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (٤) ونذارتها ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ (٥).

حيث القرآن، والرسول برسالته ونذارته يخصان العقلاء المكلفين دون سائر العالمين، ولأن الملائكة غير مكلفين برسالة القرآن ومنهم الرسل إلى الرسول ﷺ وليست لهم شهوة النفس حتى يسمى تكليفهم تكليفاً، ولم يرد في القرآن، ولا لمحة أنهم مكلفون بالقرآن، وأن أقل الجمع ثلاثة فليكن بعد عالم الإنس والجن ثالث لأقل تقدير أم يزيد لكي يعنيه ﴿الْعَالَمِينَ﴾

(١) تفسير الإمام الحسن العسكري ﷺ عن الإمام علي ﷺ .

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٩٠ .

(٣) سورة يوسف، الآية: ١٠٤ .

(٤) سورة الأنبياء، الآية: ١٠٧ .

(٥) سورة الفرقان، الآية: ١ .

وقد تلمح لهم آية الشورى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾^(١) حيث الدابة العاقلة في السماوات الراجع إليها «هم» فيمن هو راجع إليه، ليست هم الملائكة، فهم إذاً ثالث من العالمين أم ويزيد.

لا تجد في سائر القرآن «عالمًا» إلا «العالمين» جمعاً للخلائق أجمعين، أم خاصاً بالمكلفين، فليعن ضروب المكلفين في إبعاد الزمان والمكان دون إبقاء.

وأفضل الربوبيات - هي طبعاً - لأفضل البريات، وهو الإنسان الذي خلق في أحسن تقويم، فشريعة الإنسان شرعة لسائر المكلفين، كما رسول الإنس رسولٌ لهم أجمعين، مهما كانوا أدنى من الإنسان كالجان، أم بمستواه في حسن التقويم كمن لا نعرفهم لحد الآن.

ثم الأفضل الأحسن بينهم! والأكثر حظوة من هذه الربوبية القمة هو الرسول محمد ﷺ فإنه أول العابدين ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَكْدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾^(٢).

تلك هي الربوبية الوحيدة الموحدة اللائقة بالذات المقدسة دون الضئيلة المحددة التي اختلقتها ركام الظنون والأساطير والتصورات الخاوية والجارفة المجازفة، خليطة من حق وأضغاث الباطل، فإذا الحق يعرض بصورة الباطل، والباطل يفرض بصورة الحق، وهنالك استحوذ الشيطان على أوليائه ونجى الذين سبقت لهم من الله الحسنى.

لقد كانت البشرية تعيش تيهاً لا قرارة فيه، لضخامة الركام الذي كان يتليه، فجاء الإسلام فأخرجها من الظلمات إلى النور، إلى صراط العزيز

(١) سورة الشورى، الآية: ٢٩.

(٢) سورة الزخرف، الآية: ٨١.

الحميد، من ظلمات الفلسفات والهرطقات التي تخبطت فيها، إلى نور الحق المبين بالقرآن المتين والرسول الأمين.

﴿الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾:

أتراهما مكرورتان وبفاصل آية واحدة؟ حسب الظاهر نعم، وفي الحق لا! حيث البسمة على كونها آية وأفضلها، هي بنفسها مكرورة للفصل كما للفضل فليست - إذأ - لتحلّ محل الآي في كلّ سورة، فالرحمتان هما كأية مستقلة في صلب السورة بعد أن كانتا بعض آية من البسمة، تأكيداً للسمّة البارزة في تلك الربوبية الشاملة، وتأييداً لها في كل مقالة ومجالة، وتثبيتاً لقوائم الصلة الدائبة بين الرب والمربوبين، التي تقوم على الطمأنينة وتنبض بالمودة.

وقد تعنيان في البسمة رحمن الدنيا ورحيمها وفي الحمد له رحمن الآخرة ورحيمها، أم هناك تعم الآخرة والأولى، وهنا تخص الآخرة كما تلمح لها ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾.

فحتى ولو كانتا مكرورتين بنفس المعنى، ففي التكرار عناية ليس في الوحدة فرب العالمين ليس ليطارد المربوبين مطاردة الخصوم كألهة الأولمب في أساطير الإغريق، فحتى فيما له غضب، لم يكن إلاّ وقبله منه نَضَب، فقد سبقت رحمته غضبه، لا يعذب عباده المستحقين إلاّ أقل ما يستحقون، ما لولاه لكان إجحافاً بالصالحين، وحيفاً للطالحين، حيث الإنذار له موقعه في ترك المحذور، والإنذار الخاوي عن واقع العذاب إدغال وتدجيل وإغفال.

﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾:

إنه دون ريب ﴿مَلِكِ﴾ في كتب القرآن تواتراً دون خلاف، وهل يصح «ملك» كما صح «مالك»؟ فيه روايتان عن الرسول ﷺ متهافتان، فإنهما متفتتان في «كان يقرأ» مختلفتان في «مالك» و«ملك» فالاستمرارية المستفادة

من «كان يقرأ مالك» تنفي «ملك» كما الاستفادة من «كان يقرأ ملك» تمنع «مالك» والثلاثة المشتركون في روايتهما تزيد تهافتاً فيهما على ما كان، وبعرضها على القرآن يصدق «مالك» لا سواء، ومثلهما المرويتان عن الصادق عليه السلام (١).

والقول بالتخيير بين «مالك وملك» لا يلائم الروائيتين ولا القراءتين، وهو مخالف للقرآن، وإضافة إلى أن السنة ليست لتخالف القرآن، كيف ثبت سنة في مثل هذه المسألة العامة الدائمة الابتلاء، بمثل هذه الرواية المبتلاة بمعارضة؟

ولو أن الآية كانت نازلة بهما لكانت مثبتة فيه بهما، أم ثابتة كما القرآن بـ«مالك» وبمتواتر السنة «ملك» فالأقوى بل الأقوى انحصار القراءة في «مالك» وانحصارها عن «ملك» وكيف يترك القرآن المتواتر برواية غير متواترة، ولا يترك حتى بمتواترة، اللهم إلا تواتراً يوازي القرآن في التخيير بين القراءتين، وهنا واحدة تحمل «ملك» قائلة إن الرسول ﷺ أم حفيده الصادق عليه السلام كانا يقرآن «ملك» وهو على ضعفه في أصله يرفض «مالك».

(١) فقد أخرج جماعة من أرباب السنن عن أم سلمة وأنس وسعيد بن المسيب والبراء بن عازب والزهري وأبي هريرة عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ «ملك» من دون ألف، كما أخرجوا عن أنس وسالم عن أبيه والزهري وابن شهاب وأبي هريرة وابن مسعود عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ «مالك» بالألف (الدر المنثور ١: ١٣ - ١٤).

فالثلاثة: أنس - أبو هريرة، والزهري مشتركون في نقل الروائيتين فالتعارض فيهما منهم من ناحيتين، مهما كان سائداً من جهة واحدة في رواية غيرهم فأم سلمة وسعيد بن المسيب والبراء بن عازب يرون كلمة واحدة «ملك» ثم سالم عن أبيه وابن شهاب وابن مسعود يرون «مالك». وقد يجمع بينهما أنّ الناقل «ملك» ظن «مالك» في إمالة القراءة «ملك».

ومن طريق أصحابنا روى العياشي في تفسيره عن محمد بن علي الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كان يقرأ «مالك يوم الدين» وروى عن داود بن فرقد عنه عليه السلام قال سمعته عليه السلام يقرأ ما لا أحصى «ملك يوم الدين».

وقد قرأ عاصم والكسائي وخلف ويعقوب «مالك» والباقون «ملك» وهذا تعارض القراءتين، والمتعارضان رواية وقراءة معروضان على القرآن، وهو يصدق في متواتر كتبه «مالك».

﴿مَلِكٍ﴾ في سائر القرآن يذكر هنا وفي ﴿مَلِكِ الْمَلِكِ﴾^(١) ثم «ملك» في خمس: ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾^(٢)، ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾^(٣)، و﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾^(٤).

ومن ثم «الملك» تأييداً للملك في (٢٤) موضعاً، ومن مجموع الـ (٢٩) نرى الملك قريناً بيوم الدين في أربع: ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَعُ فِي الصُّورِ﴾^(٥) ﴿لَمِنَ الْمَلِكِ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَلَدُ الْقَهَّارِ﴾^(٦) ﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾^(٧)، ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ﴾^(٨).

أتري أن أكثرية الملك بقرينة ترجحه في الفاتحة على ﴿مَلِكِ﴾ أم - لأقل تقدير - تسمح له بديلاً عن مالك؟

كلاً! فإنها إنما ترجح في غير القرآن ترجيحاً لصدور الراجح على المرجوح، وأما القرآن الثابت دون ريب فلا تراجع فيه صدوراً، وقرن الملك بيوم الدين لا ينفي الملك فإنهما متلازمان في الله، مهما كان بينهما عموم من وجه فيمن سوى الله.

ثم الملك ليوم الدين والأمر فيه ومن فيه نجده في آيات أخر، مما يجعله مثلثاً فيه دون إبقاء لأي ملك فيه إلا ويحويه: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقِي عِنْدَ مَلِكٍ مُّقَدِّرٍ﴾^(٩) شاملة لها كلها ﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ سَبِيلاً وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ

(١) سورة آل عمران، الآية: ٢٦.

(٢) سورة طه، الآية: ١١٤، والمؤمنون: ١١٦.

(٣) سورة الحشر: ٢٣، الجمعة: ١.

(٤) سورة الناس، الآية: ٢.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ٧٣.

(٦) سورة غافر، الآية: ١٦.

(٧) سورة الحج، الآية: ٥٦.

(٨) سورة الفرقان، الآية: ٢٦.

(٩) سورة القمر، الآية: ٥٥.

لَلَّوْ ﴿١﴾ شَمُولًا لِلأَمْرِ كُلِّهِ ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢﴾ ﴿فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُم لِبَعْضٍ نَّفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكذِّبُونَ﴾ ﴿٣﴾. ﴿زَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾ ﴿٤﴾.

ثم هنا ليس من المُلِكِ والمِلِكِ إلا المجازي المستودع لبعض ما في الزمان والمكان، دون الزمان أيًا كان وأَيَّان، ودون المكان إلا خصوص ما يملكه ملكاً أو مُلكاً، فقد يملك المَلِكُ وقد لا يملك، كما قد يكون المالك مَلِكاً وقد لا يكون، وفيما يجتمعان يختصان ببعض المكان، وبعض ما - أو - من في الزمان والمكان.

ولكن الله مالك ومملك لمثلث الزمان والمكان وما في الزمان والمكان مَلِكاً ومُلكاً حقيقياً لا جَوْلَ عنه، فالكون أيًا كان لزامه ذاتياً في العمق أنه مملوكٌ لله وهو مالِكُه ومَلِكُه، إذ ﴿بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ ﴿٥﴾ وهي حقيقة المَلِكِ والمُلِكِ، والمِلِكُ أعمق تدليلاً على السلطة المطلقة من المُلِكِ وإن كانت الحقيقة منهما متلازمتان دون فكاك ولا احتكاك، حيث المالك يملك العبيد وليست لهم أية خيرة أمام المالك، وللمَلِكِ سلطة على الرعية ولهم حق المطالبة بما يروونه حقهم، فلكي تجتث خالجة أية خيرة للعبيد يوم الدين يأتي هنا ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ دون «ملك» وهما لله سيان! حيث العبيد أدون حالاً من الرعايا.

ثم المالك ليوم الدين على وجه الإطلاق يملك كلَّ مالك بمَلِكُه وكل

(١) سورة الانفطار، الآية: ١٩.

(٢) سورة الزخرف، الآية: ٨٦.

(٣) سورة سبأ، الآية: ٤٢.

(٤) سورة النبأ، الآية: ٣٧.

(٥) سورة يس، الآية: ٨٣.

مَلِكٍ بِمُلْكِهِ حيث يملك مثلث الزمان والمكان بما فيهما، ولكن المَلِكِ قد يكون بجنبه مالكون، فالوجهة العامة في التصور عنهما تصور المالك المطلق أملك من المَلِكِ المطلق، مهما كانا في الله على سواء، وهو ملك كما هو مالك، ولكننا أم القرآن بسبعها المثاني تقتضي أم التعبير، و«مالك» أم ل«ملك» وإلى سائر التعبير كما الدين حيث يشمل كل ما في القيامة وهو أبرز سماته وحجر الأساس من كل خصوصياته.

إذاً فهو مالك لكل كائن ومَلِكِ على كل كائن، ملكاً ومُلكاً للزمان والمكان وما فيهما، ومن الهراء القول إن «مالك» لا يناسب «يَوْمِ الدِّينِ» حيث لا يُملك الزمان، فإنه يخص كل زماني دون خالق الزمان!

وإذا كان هو مالك الزمان فلماذا خص هنا بـ ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾ وهو مالك يوم الدنيا كما يملك يوم الدين؟ كما وأنه مالك الملك يوم الدنيا ويوم الدين.

إنه ليس في الحق من الاختصاص، وإنما ترجيح ذكراً ليوم الدين، فإن آيته تخص الإنذار بيوم الدين، وفي عرض مالكيته بخصوصه تهيئاً أكثر وتهيباً للمصدقين بالدين، ولأن مالكيته يوم الدنيا كانت قرينة في طولها بمالكية عرضية مستودعة لأهل الدنيا، وهذه منفية عن أهلها يوم الدين ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾^(١) فإن قال «ملك الأيام» لم يكن بذلك التحديد والتهديد، حيث الملوك والمُلَّاك يوم الدنيا مخيرون بجنبه فيما يفعلون ويفتعلون، فعلهم كذلك يوم الدين، فلا يصل إلى كل ذي حق حقه! وأما ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ فقد يحصر المالكية له يوم الدين دون سواء وإن مستودعاً باختيار لا اختبار، فإنهما ليسا في عقبى الدار.

كما وإن مالكيته الحقيقية تبرز لنا كريهاً يوم الدين، وتزداد ظهور وبهوراً

(١) سورة غافر، الآية: ١٦.

لمصداقها يوم الدين، وفي هذه الأربع كفاية لظاهر اختصاص «مالك» هنا بـ ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾.

والدين في الأصل هو الطاعة والشريعة، شريعة الطاعة وطاعة الشريعة، عنيت منه في (٤٧) موضعاً في القرآن، مهما عنى الجزاء بها يوم الجزاء في (١٥) موضعاً آخر.

ولكنما الجزاء على طاعة الشرعة وعصيائها هي بروزٌ لحقيقة الطاعة أو عصيائها، فلها إذاً يومان، يوم التكليف بها وهو الأولى، ويوم ظهورها بحقيقتها وهو الأخرى فـ ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(١) فالدين هو الطاعة للشرعة كما هو ظهورها جزاءً في الآخرة فـ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ تعني الثانية مهما يملك يوم الأولى كما هيه.

فلأن بروز الطاعة بحقيقتها هو جزاؤها في الأخرى، تسمى يوم الدين، كما المالكية الإلهية بارزة يوم الدين أكثر مما هي يوم الدنيا، تختص هنا بيوم الدين.

كما وأن من أيام الله ﴿وَذَكَرْتُهُمْ بِآيَاتِنَا﴾^(٢) هي الأيام التي تبرز فيها شريعة الله وحكمه وطاعته، وهي على الترتيب يوم الرجعة والموت والقيامة فيوم الدولة المهدوية عليه السلام من أيام الله حيث تظهر فيه شرعة الله كما في قسيميه مهما اختلف ظهور عن ظهور، كما وقد تظهر قبل دولة المهدي عليه السلام موضعياً وعلى هامشها فله نصيب من أيام الله قدر ما له نصيب من تحقيق شرعة الله.

ومالكية يوم الدين تمثل قاعدة ضخمة رزينة رصينة، عميقة التأثير في حياة التكليف، فكثيرون يدينون بالوهية الله وخالقيته - أم - وتوحيده، ولا

(١) سورة النمل، الآية: ٩٠.

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ١٥.

يدينون بيوم الدين، عاثنين حياة اللامبالاة والأريحية إذ لا يخافون يوماً آخر للدين، وآخرون يدينون بيوم الدين معتبرين استمرارية الملك والمُلك فيه لآخرين، فهم يملكون فيه إعفاءً أو تخفيفاً أو إفلاتاً عن حكم أحكم الحاكمين.

وإذ كان الله لا سواه ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ يملك يومه بمن فيه وما فيه من حساب وثواب وعقاب أو توبة وشفاعة وعفو أو إعفاء، إذأ فلا مجال لأمنيات كاذبة كاسدة رخيصة في فوضى الحساب والجزاء يوم الدين، فـ ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾^(١) و﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾^(٢) ثُمَّ لَنْ عَلَيْنَا حِسَابُهُمْ ﴿٢٦﴾^(٣) و﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَبِيرُ﴾^(٤).

وقد تعم ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾ مثلث أيام الله، مهما كان الأصل هو القيامة الكبرى إماتة وإحياء، فالبرزخ برزخ في الدين، ودولة المهدي ﷺ ساعة من ساعات الدين كما هي من أسرار الساعة الدين.

و«يوم» هنا مطلق الزمان، محدوداً كما لأهل النار، وغير محدود كما لأهل الجنة، فـ ﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾ كمطلقه غير محدود فإن لأهل الجنة ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَحْذُورٍ﴾^(٤).

ولأن «الدين» هو أبرز سمات ذلك اليوم وأجمعها، يختص السبع المثاني بذكره، إشارة إلى كل سماته في القرآن العظيم، إجمالاً يشير إلى تفصيل، وكما هو سائر في آياتها السبع.

فالقيامة بتدميرها وتعميرها وحسابها وسائر ما لها من أسماء بسماتها،

(١) سورة الانفطار، الآية: ١٩.

(٢) سورة الغاشية، الآيتان: ٢٥، ٢٦.

(٣) سورة الفرقان، الآية: ٢٦.

(٤) سورة هود، الآية: ١٠٨.

مطوية في «الدين» فإنه ظهور الطاعة وخلافها، فهو الأصيل الأصيل، وهي كلها من فروعها وأثارها، وقد دلت عشرات من الآيات على انعكاس الأعمال كلها يوم الدين، وأنها هي بنفسها الجزاء، وأنّ الدين الحق هو الميزان لثقل الميزان وخفته ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾^(١) فالقيامة هي يوم الدين الشّرة والكتاب ميزاناً، والدين الطاعة والمعصية ظهوراً، والدين بحقيقته جزاء وفاقاً.

وهكذا يكون آيات السبع المثاني بكلماتها، نماذج رئيسية محكمة عن تفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين.

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾:

العبادة هي الانتصاب للمعبود في منصب المعبودية، استجاشة لكل الطاقات والإمكانات في جانحة أو جارحة لخدمته، بكل ذل وانكسار، بعيداً عن كل عزة واستكبار، وهي درجات كما الاستكبار دركات، ولأن العبد «المملوك» قد يملك بعضه ويملك في بعض، لمالك أو مالكين، وهو مطلق العبد، وآخر يملك كله لشركاء متشاكسين وهو العبد المطلق ولكن ليس في إطلاق العبودية وإخلاصه لمالك واحد، وقد يملكه مالك واحد ولكنه يستسلم له مع أهواء آخرين، وذلك الثالث خارج عن مغزى ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فإنها عبادة خالصة لله رب العالمين، بملكية حقيقة لا تشذ عن ذاته ولا عن عبادته شيئاً لغير الله وفي غير الله.

وهي جوهرياً تنافي الاستكبار: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾^(٢) كما الإخلاص فيها ينافي الإشراك لها: ﴿فَمَنْ

(١) سورة الأعراف، الآية: ٨.

(٢) سورة غافر، الآية: ٦٠.

كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿١﴾ كما وبأحرى
ينافي الإشراك فيها ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ (٢).

إن المعبود الحق وهو الله يملك عبادة سواك ف ﴿إِنْ كُنَّ مِنْ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَىٰ الرَّحْمَنَ عَبْدًا ﴿١٣﴾ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿١٤﴾﴾ (٣)
ولكنك لا تجد معبوداً بحق سواه، وهو يربيك كأن ليس له عبد سواك، ثم
أنت تعبه - إن كنت عابده - كأن لك أرباباً سواه!

إنه لا بدّ لك من معبود حقاً أو باطلاً، وقولة القائل: إن العبودية ذلٌ أياً
كان المعبود، والإنسان عزيزٌ أياً كان، فليرفض العبودية لأيّ كان، إنه
هرطقة هراء، والله منها براء.

أجل إن العبودية الذل أمام الدليل والأذل كما يفعلها الذين يعبدون من
دون الله إنها ذلٌ وظلم ومسّ من كرامة الإنسان، ولكنها أمام الله عزٌ وعدل
وفضل يرجع إلى الإنسان، ولا يتحلل أي ذي حجي أم ذي شعور عن عبادة
ما حقاً أو باطلاً.

وبصيغة مختصرة محتصرة إن في الكون إلهين اثنين معبودين: حق
وباطل فالباطل هو عبادة النفس والهوى، والحق هو عبادة الله على هدى،
وليست عبادة من سوى الله إلا ناتجة عن عبادة الهوى: ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ
فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (٤).

ومثلاً على العابدين الإنسان أياً كان، وحتى الذي يدعي الألوهية من
دون الله، فإن له إلهاً وألّهة من أصنام وأوثان، مهما كان هو طاغوتاً

(١) سورة الكهف، الآية: ١١٠.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٢٣.

(٣) سورة مريم، الآيتان: ٩٣، ٩٤.

(٤) سورة ص، الآية: ٢٦.

لمستضعفي الإنسان، ولأقل تقدير هو يعبد نفسه وهواه ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ﴾ (١).

إنه ليست لله تعالى حظوة في عبادتنا، فنحن الذين نحظو بعبادته، حظوة معنوية لأنها اتصال معرفي باللأنهاية في الكمال، وأخرى حيوية أخرى، أنه يدلنا بها إلى التقوى ويردعنا عن الطغوى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥٦) ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ﴾ (٥٧) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ (٢) ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (٣).

والناس بين من يعبد الله وحده على درجاتهم، أم يعبده مشركاً في عبادته، أم مشركاً به معبوداً سواه، أم لا يعبد إلا سواه، بديل ألا يعبد إلا إياه ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (٤) فضلاً عن تخصيص العبادة لغير الله!

إن العبودية العادلة الحكيمة هي مفرق الطريق بين التحرر المطلق عن كل عبودية، وبين العبودية لغير الله من طواغيت، وأوثان وأصنام ونظم وأوهام وعادات وأحلام، فالناس بين عابدين لغير الله، ومدعين التحلل عن كل عبادة وعبودية حتى الله، مفرطين فيها أو مفرطين عنها، رغم استحالة التحلل عن أية عبادة وعبودية، فإنهم يعبدون شهواتهم ومشتبهات غيرهم من طواغيت ثم يدعون التحلل عن كل عبودية ولهم منها أبطلها وأحمقها!

فإذ يعبد الإنسان ربه الخالق له المدبر أمره فهذه مفخرة له إذ ترفع من كيانه، وحين يعبد أضراجه أو من دونه فقد حطَّ من كيانه كإنسان، وردَّ إلى أسفل سافلين.

(١) سورة الجاثية، الآية: ٢٣.

(٢) سورة الذاريات، الآيات: ٥٦ - ٥٨.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢١.

(٤) سورة لقمان، الآية: ١٣.

ثم ﴿نَعْبُدُ﴾ قد تكون من العبادة كما هي من العبادة، فمن العبادة الرضى بلا خصومة، والصبر بلا شكاية، واليقين بلا شبهة، والشهود بلا غيبة، والإقبال بلا رجعة، والإيصال بلا قطيعة.

ومن العبادة الصلاة بلا غفلة، والصوم بلا غيبة، والصدقة بلا منة، والحج بلا إراءة، والغزو بلا سمعة، والذكر بلا ملالة، وسائر العبادات بلا أية رثاء وسمعة وآفة.

ف﴿نَعْبُدُ﴾ تشمل بإطلاق التعبير كلا العبادة والعبودة كما كلُّ منهما درجات وفي التخلف عنهما دركات.

وهنا في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ انتقالاً من غياب الحمد إلى حضور العبادة والاستعانة، حيث المعرفة البدائية وهي شرط العبادة، هي غائبة بطبيعة الحال، ومن ثم إلى حضور المعبود المعروف بما عرف نفسه وتعرفنا إليه في خطوات سابقة سابغة: ﴿يَسِّرْ لَنَا - إِلَى - مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾.

أنت قبل صلاتك منشغل عن الله بمشاغل الحياة وشواغلها، فلما تكبر وتعني به أنه أكبر من أن يوصف، تأخذ في التغافل عما سوى الله والانشغال بالله، ولكي تنهي لحضوره في معراج الصلاة تُقدِّم ما تُقدِّم على ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ...﴾ وحين تكمل أصول المعرفة والدين بالبسملة - إلى - مالك يوم الدين، هنا يسمح لك أن تخاطب صاحب المعراج بـ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾.

فمن قبل كنت في غياب هو مطلق الحضور، وأنت الآن في الحضور المطلق.

ف«عبد ربك كأنك تراه وإن لم تكن تراه فإنه يراك».

في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ خرق لكافة الحجب ظلمانية

ونورانية، وهو مجال فاسح لمقام التدلي في «أو أدنى» بعد ما «دنى» فالدنو المعرفي العبودي كقاب قوسين، يعني أن ليس بينه وبين الله أحد، ثم التدلي هو أن ينمحي العابد عن نفسه كما محى ما سواه فلا يبقى إلا حجاب الذات المقدسة وهو لزام الألوهية: بيني وبينك إني ينازعني - فارفع بلطفك إني من اليين.

الله تبارك وتعالى حاضر لدى كل كائن، وناظر إليه رقيب عليه، وهو أقرب منه إليه ﴿وَمَنْ أَأَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾^(١) قرباً علمياً وقيومياً، لا ذاتياً أو زمانياً ومكانياً فإنها بُعد في ساحة الألوهية، ومس من كرامة الربوبية:

فلتكن في حاضر خاطرك، في علمك وعملك، في سرّك وعلانيتك، في جوارحك وجوانحك، حاضرأ لديه، أقرب منك إلى نفسك فضلاً عما سواك انمحاءً لنفسك لكمال الحضور، فانعدم هنا عن كافة شخصياتك وتعلقاتك أمام ربك حتى تتوجد متعلقاً بل وتعلقاً بربك متديلاً به.

أم تحضر بحضرته كما أنت حاضر لنفسك، أم - لأقل تقدير - كما أنت حاضر عند عزيز من أعزتك وأنت تراه، أم وأدنى منه أنه يراك، أه يا ويلنا ونحن بعيدون في معراجنا عن هذه الأربع، بل نجد كل ضالة سوى الله في صلاتنا! - أفنحن أضعف من نساء في المدينة بالنسبة لحضرة يوسف ﴿فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾^(٢) ويوسف عبد من عبيد الله، فهن يتناسين أنفسهن فيقطعن أيديهن من جمال الحضور ونحن نتثاقل عن معراج الصلاة لحدّ النفور، فأين تفرون!؟

فليكن المصلي في معراجه حضوراً مطلقاً لدى ربّه دون غياب، فإن إليه الإياب وعليه الحساب وهو رب الأرباب.

(١) سورة ق، الآية: ١٦.

(٢) سورة يوسف، الآية: ٣١.

تتقدم ﴿إِيَّاكَ﴾ هنا على «نعبد ونستعين» تديلاً على حصر العبادة في الله والله وحصر الاستعانة في الله: نعبدك أنت لا سواك، ونستعينك أنت لا سواك، تعبيراً عبيراً عن ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(١).

تتقدم، لأن الله أحق في التقديم عليك وعلى عبادتك بكل موازين التقديم فمن أنت حتى تتقدم على ربك وإن في حضرة العبودية، وما هي عبادتك حتى تتقدم على المعبود في حضرته؟!

و﴿نَعْبُدُ... وَنَسْتَعِينُ﴾ جمعاً ليس جمع التعظيم للمفرد حيث المقام مقام النظام والتذلل، فإبراز نفسك كفرد زائد أمام ربك فضلاً عن جمعك. وإنما يعني أموراً عدة بين راجحة ومفروضة، وكلها مفروضة في شرعة المعرفة.

فلكي لا تكذب في صلاتك ادعاء لحصر عبادتك في الله، تدمج نفسك في جموع العابدين، من الملائكة والجنة والناس أجمعين، من السابقين والمقربين وأصحاب اليمين، حتى تصدق دعواك في حصر العبادة، فإن المخلصين صادقون في حصرهم بأسرهم، فأنا - إذاً - قائل عنهم، وناقل منهم وإن لم أكن بنفسي أهلاً لتلك الدعوى، فلعلي أسير بسيرتهم فأكون معهم ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^(٢).

فإذا أنت تقبل حق العبادة أيها الرب الجليل، فاقبل مني أنا الدليل البائس الهزيل، تلك العبادة الخليفة بعبادات المخلصين.

ثم دمجاً لنفسي في كل العالمين ممن يعبده ويسجد له طوعاً أو كرهاً

(١) سورة الصفات، الآية: ٣٥.

(٢) سورة النساء، الآية: ٦٩.

﴿إِنْ كُنْ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾^(١) والكون محراب فسيح تعبد فيه الكائنات ربها بلسان فصيح وغير فصيح.

ولأن الصلاة جماعة أخرى أم هي مفروضة كأصلها ف﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ هي حكاية الحال الحاضرة والمقال لجموع المصلين، ومعنا ملائكة الله إن كنا في صلاتنا فاردين، ومعنا سائر الكون على أية حال.

وحتى إن كنا في حصر العبادة لله صادقين، علينا أن نخفي أنفسنا في جموع العابدين تحرزاً عن الإثنية والظهور، وإعفاءً لأثر الشخوص والغرور، فلا أنا لائق للإشخاص والشخوص، ولا عبادتي تليق بحضرة المعبود، إذاً ف«نعبد ونستعين واهدنا» في مثلث من انمحاء الشخصية أمام حضرة المعبود.

إن العبودية المطلقة تقتضي الطاعة المطلقة وبينهما عموم مطلق، فكل عبودية طاعة وليست كل طاعة عبودية اللهم إلا مطلق العبودية الجامعة مع الشرك خفياً وجلياً.

ولماذا تنحصر العبادة بأسرها في الله؟ لأنه ﴿اللَّهُ - الرَّحْمَنُ - الرَّحِيمُ - رَبِّ الْعَالَمِينَ - مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ وكلُّ من هذه برهان تام لا مرده له على ضرورة الانحصار.

فهو ﴿اللَّهُ﴾ في مثلث الزمان وقبلة وبعده، سرمدياً ما له من فواق ولا رفاق الكمال المطلق الصادر منه كل كامل وكمال ﴿فَأَيُّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ﴾^(٢) ﴿فَأَيُّ تَذَهُبُونَ﴾^(٣)!

وهو ﴿الرَّحْمَنُ﴾ لا سواه، قبل أن يخلقك وبعد خلقك، لا رحمان إلا إياه، ﴿فَأَيُّ تَذَهُبُونَ﴾ ﴿أَيُّهَا إِلَهَةُ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾^(٤)!

(١) سورة مريم، الآية: ٩٣.

(٢) سورة الجاثية، الآية: ٦.

(٣) سورة التكويد، الآية: ٢٦.

(٤) سورة الصافات، الآية: ٨٦.

وهو ﴿الزَّيِّغِ﴾ بمن يستحق خاصة الرحمات لا سواه.

وهو ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لا رب سواه خلقاً ولا تدبيراً، فمن ذا نعبد إلا

إياه؟

وهو ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ليس إلا إياه فكيف نعبد سواه، وإليه

الإياب وعليه الحساب؟

فإن كنت تعبد ما تعبد حباً للكمال المطلق فهو الله فلا تعبد - إذاً - إلا

إياه.

وإن كنت تعبد استدراراً للرحمة أم إدراراً فالرحمة المدرار خاصة بالله

فلا تعبد إلا إياه، شكراً واستكمالاً به، واحتراماً لديه ما أنت المحتاج إليه

دونه.

وإن كنت تعبد لمكان الربوبية فلا تعبد إلا إياه فإنه - فقط - رب

العالمين لا سواه:

وإن كنت تعبد طمعاً في الثواب أو خوفاً من العقاب فلا تعبد إلا إياه

فإنه - فقط - ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ لا سواه:

فمثلث: العبادة الحرة وطلب الثواب وخوف العقاب، منحصر في الله

منحصر عن سواه، فكيف - إذاً - تعبد سواه وقد ﴿أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا

إِيَّاهُ﴾^(١)!

ثم الواجب في شرعة التوحيد عبادة الذات «الله» حضوراً وإدراكاً:

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ ومن زعم أنه يعبد بالصفة لا بالإدراك فقد أحال على غائب

عبادة من لا يحضره فلا يعرفه اللهم إلا بما أنعم، فلولا النعمة لم تكن

عبادة! و﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ تنافي الغياب فالله تعالى حاضر لك وأقرب إليك

(١) سورة يوسف، الآية: ٤٠.

منك، فلتكن حاضراً لديه علماً به وإدراكاً دون إحاطة، فلو كانت عبادتك بالصفة الفعلية فهي إحالة على غائب، وكثير هؤلاء الذين يعبدون الغائب: «ومن زعم أنه يعبد الصفة والموصوف فقد أبطل التوحيد لأن الصفة غير الموصوف» وهي الصفة الفعلية دون الذاتية فإنها عين الذات، فعبادة الذات بصفة الفعل، أم بصفة الذات اعتباراً لها زائدة على الذات، إنها ناحية عن خالص التوحيد إلى خالص الشرك أم شائبه، حيث الثانية شرك في الذات وشرك في العبادة، أن تعبد الذات بصفات الذات كأنها زائدة على الذات، والأولى شرك في العبادة أن تعبده لأنه ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ - رَبِّ الْعَالَمِينَ - ملك يوم الدين ﴿فإنها عبادة التجار والعييد دون الأحرار، حيث يعبدون الله لأنه الله، ومهما صحت الثلاث وقبلت، إلا في شرك الذات - فالعبادة الصحيحة هي عبادة الذات سواء كانت للذات فقط، أم للذات والصفات تعليلاً لعبادة الذات، وأما أن يعبد الذات والصفات ذاتية أو فعلية أو يعبد الصفات كما هي، أو يعبد الصفات تفرعاً عليها الذات، فكل ذلك إبطال للتوحيد فذلك بين إشراك وإلحاد!.

«ومن زعم أنه يضيف الموصوف إلى الصفة فقد صغر بالكبير»^(١) حيث يجعل الصفات أصلاً يفرع عليها الذات، ففي عبادتهما هكذا مع بعض شرك أنحس من التسوية، وفي عبادة الصفات أصالة بتفريع الذات انزلاق إلى إلحاد، وفي عبادة الذات بأصالة الصفات، أن يعبد هو لهذه الصفات، تحلل عن عبادة الأحرار إلى العييد والتجار ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾^(٢).

فالعبادة درجات: ١ - خوفاً من عذاب الله وهي عبادة العييد وكثير ما

(١) يرويه إخواننا عن الإمام الصادق عليه السلام وبين الأقواس بيانات منا.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٩١.

هم ٢ - طمعاً في ثواب الله وهي عبادة الأجراء وهم أقل منهم^(١). ٣ - أن تعبد الله لأنه الله وهم أقل قليل وكما عن مولانا أمير المؤمنين علي عليه السلام: ما عبدتك خوفاً من نارك ولا طمعاً في جنتك ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك^(٢).

وهذه المراتب مطوية في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ في ظلال ما قبلها، فـ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ لأنك الله، فأنت أهل أن تعبد «لا نريد منك غيرك، لا نعبدك بالعوض والبدل كما يعبدك الجاهلون بك المغيبون عنك»^(٣).

وإياك نعبد لأنك «الرحمن - الرحيم - رب العالمين» طمعاً في رحمتك وربوبيتك: وإياك نعبد لأنك ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ طمعاً في ثوابك أو خوفاً من نارك وهذا أضعف العبادة.

وهذه الدرجات الثلاث كلُّ منها درجات كما أن عبادة غير الله دركات. وكما ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ تتبني هذه الخمس، كذلك ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فإنه كمال الحمد.

وكما أن عبادة التآليه تخصه، كذلك عبادة الطاعة، وعبادة الأفعال والأقوال فالقول: لولا الله وفلان لما نجحت إشراك في القول، وسجدة الاحترام وركوعه لغير الله إشراك في فعل الاحترام، والطاعة المطلقة لغير الله إشراك في طاعة الله، وإن كان ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾^(٤) ولكنها طاعة لله دون سواه.

(١) الكافي محمد بن يعقوب بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن العباد ثلاثة قوم عبدوا الله تعالى خوفاً فتلك عبادة العبيد وقوم عبدوا الله طلب الثواب فتلك عبادة الأجراء وقوم عبدوا الله حباً فتلك عبادة الأحرار وهي أفضل العبادة.

(٢) مرآة العقول للمجلسي من باب النية ج ٢ ص ١٠١.

(٣) تحف العقول عن الإمام الصادق عليه السلام.

(٤) سورة النساء، الآية: ٨٠.

ولماذا تتقدم ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ على ﴿وَأِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾؟ والاستعانة لزام العبادة، حيث الموكول إلى نفسه على توفّر العراقل بينه وبين ربه ليس ليعبد ربه؟ علّه حثّ لاستجاشة الطاقات وتكريس الإمكانات لـ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ ثم إكمالها بـ ﴿وَأِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فالعبادة هي فعل العبد مشفوعاً بعون الله، فعليك الحركة، وعلى الله البركة، رفضاً للاتكالية في الأمور المختارة، وتحريضاً على السعي ثم الاستعانة في كماله وإنتاجه.

كما وأن الاستعانة تعمّ العبادة وسواها، والعام يذكر بعد الخاص تعميماً له ولسواه، فـ ﴿وَأِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ وفي كل ما ترضاه.

ثم العبادة لا تنحصر في مجالات الذكر والصلاة والحج: فإنها تشمل كافة حركات الحياة وسكناتها، فلتكن كلها صلاةً لله وصلات بالله لتصبح الكل عبادة لله.

ولأن العابدين فرادى وجماعات لا يقدرّون على إخلاص العبادة لله لضعفهم في أنفسهم ووجاه عرقلات الشياطين، فلا حول عن معصية الله إلاّ بعصمة الله، ولا قوة على طاعة الله إلاّ بعون الله، فعلينا الاستعانة بالله في ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ كما في سواه، استعانة تكوينية وتشريعية في: كيف نعبد، هدياً إلى صراط مستقيم في عبادته، وفي تحقيق حق العبادة الخالصة هدياً إلى الصراط إيصالاً إلى المطلوب منه، فلولا الإعانة التشريعية وتكوينية لم تتحقق العبادة اللائقة الخالصة.

فـ ﴿وَأِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ على طاعتك وعبادتك «وعلى دفع شرور أعدائك وردّ مكائدهم والمقام على ما أمرتنا به»^(١) و﴿وَأِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾: استزادة

(١) تفسير الإمام الحسن العسكري عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

من توفيقه وعبادته واستدامته لما أنعم الله عليه ونصره^(١) ﴿وَأَيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾: أفضل ما طلب به العباد حوائجهم^(٢).

ولماذا ﴿وَأَيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ دون «بك نستعين»؟ لأن بينهما فارقاً والنص يوحى بتوحيد الأولى دون الثانية، سامحاً للاستعانة بغير الله في الله وإلى الله حين يأذن الله ويرضى، فالمستعان - فقط - هو الله، ثم المستعان به في الله وإلى الله في إعانة هو الله ومن يأذن به الله، حيث الدار دار الأسباب، وإن كان الله قد يقطع الأسباب كأية رسالة أو كرامة أو عناية خاصة بمن يحب ويرضى.

ففي توحيد الاستعانة بالله منع عن كل استعانة بغير الله، وأما التوحيد في استعانته فهو سائد في الاستعانة بما يأذن به الله كما في الاستعانة بالله.

فكما ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ والعبادة لله، كذلك المستعان هو الله لا سواه، ومهما حمدنا سواه واستعنا بسواه فلسنا لنعبد سواه إذ ﴿أَمَرَ آلَا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاتُهُ﴾^(٣).

فنحن ﴿نَسْتَعِينُ﴾ بهدي الرسول الله في: كيف نعبده ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾^(٤).

و﴿نَسْتَعِينُ﴾ باستغفار الرسول الله في غفرانه كما أمر الله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَجِيمًا﴾^(٥).

(١) من لا يحضره الفقيه عن العليل عن الرضا عليه السلام.

(٢) مجمع البيان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٤٠.

(٤) سورة النساء، الآية: ٨٠.

(٥) سورة النساء، الآية: ٦٤.

كما ﴿نَسْتَعِينُ﴾ بدعاء الرسول وشفاعته الله بإذنه ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ﴾^(١) ﴿لَا مَنْ أَدْنَى لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [النبا: ٣٨].

أو ﴿نَسْتَعِينُ﴾ الله بالرسول ﷺ وذويه ﷺ في كشف الكربات ودفع الأذيّات وأضرابها من حاجات كوسائل كريمة مأذونة لم تخرج عن توحيد استعانة الله، ابتغاء الوسيلة إليه بإذنه: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(٢).

وسيلة مشفوعة بالتقوى والجهاد، دون اكتفاء بها واستقلال لها تاركين التقوى فيها والجهاد، وإنما استغلالها بأمر الله وإلى ابتغاء مرضاة الله: فليس لنا أن نتوسل بكل شيء إلى الله، ولا أن نؤصل شيئاً فيما نبغي أمام الله فنستقلها بجنب الله.

إذا فالله يستعان فقط دون سواه، وبغير الله يستعان إلى الله وفي الله بإذنه ورضاه، فقد نستعين الله فيما نستعين به ممن سوى الله، لأن الإعانات كلها من الله، وراجعة إلى الله، بوسائل أم دون وسائل، ولكننا الوسيط في الاستعانة تكويناً وتشريعاً لا بد له من إذن الله، وكما استعان ذو القرنين في بناء الردم بمن ظلموا: ﴿قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾^(٣).

إذا فالاستعانات الإيمانية بإذن الله كلها استعانة الله، وهي هي اللإيمانية إشراك بالله أو إلحاد في الله.

فالتوسل بالأصنام والأوثان أو عبادتها ليقربوكم إلى الله زلفى، أم يؤثروا تأثيرات، استعانة بغير الله فيما منع الله شركاً بالله أو إلحاداً في الله.

(١) سورة مريم، الآية: ٨٧.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٣٥.

(٣) سورة الكهف، الآية: ٩٥.

كما التوسل بالأحجار والأشجار أماذا من جمادات ونباتات أم حيوان وإنسان أم ملك أو جان أم أياً كان، كل ذلك توسّل شركي إن توسلت بها إلى الله، أم إلحادي فيما تستقلها من دون الله.

فنحن نتعاون في الله: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾^(١) ونستعين بعبادة الله: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالقَبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾^(٢) ونستعين برسول الله وكل الهداة إلى الله تعرفاً إلى مرضاة الله، وكل ذلك استعانة الله واستعانة بالله ﴿وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا نَصِفُونَ﴾^(٣).

والضابطة السارية في الاستعانة بغير الله في الله وإلى الله في أمور عادية غير عبادية، أن تكون مأذونة بالوحي بصورة خاصة أو عامة، فعدم الإذن - إذاً - دليل المنع لأن منصب العون خاص بالله فضلاً عن المنع.

ومن المأذونة بصورة عامة هو التعاون والاستعانة في كافة الأمور والمشاكل الحيويّة المباحة، وهي في غير المباحة - فقط - غير مباحة دون شرك أو إلحاد، إلا إذا أشركت بالله أم استقلّت بجنب الله.

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^(٤):

هل يصح «السرّاط» كما في الشواذ؟ كلاً وإن اتحد المعنى، حيث النص المتواتر هو ﴿الصِّرَاطَ﴾ مهما كان أصله اللغوي من سرط الطعام^(٥).

(١) سورة المائدة، الآية: ٢.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٤٥.

(٣) سورة يوسف، الآية: ١١٢.

(٤) في الدر المنثور ١: ١٤ - أهدنا السراط بالسين عن عبد الله بن كثير وابن عباس وفي أسانيد عن ابن عباس ﴿الصِّرَاطَ﴾ وكما أخرج الحاكم وصححه وتعبه الذهبي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قرأ ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾.

(٥) تفسير الصافي عن الإمام الصادق عليه السلام.

وهو هنا الدين ككل لأنه مؤدّ إلى استحباب الثواب واستدفاع العقاب، طريقاً قاصداً ومنهجاً رائداً وبياناً زائداً يوصل إلى الهدف المقصود.

إنها خير دعاء واستدعاء في قلب السبع المثاني، وهي قلب الصلاة، كما هي قلب العبادات فإنها خير موضوع، وإن لها خير موضع في خير موضوع، فإنها بعد خطوات المعرفة والعبودية والاستعانة، فلأن الدعاء هي معّ العبادة فلتكن في معّ العبادة.

وإنها دعاء لا يستغني عنها أحد من عباد الله حتى أسبق السابقين وأقرب المقربين محمد ﷺ وآله الطاهرين ﷺ فضلاً عما دونهم من سائر المخلصين والمخلصين وعباد الله أجمعين.

ولأن موقع الدعاء هو أقرب حالات القرب إلى الله، فدعاء الهداية وهي قمة الدعاء أصبحت رابع الخطوات، بعد المعرفة الغائبة في ﴿يَسِّرْ لِلَّهِ - إِلَى - مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ثم الحاضرة بخالص العبادة في ﴿إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُكَ﴾ ثم أخرى هي بخالص الاستعانة، فلما اكتملنا خطواتنا الثلاث ووصلنا إلى القمة المقصودة، فلكي نثبت على ما نحن عليه من الهدى، ثم نستزيد هدى على هدى، نقول: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾.

والهداية هي الدلالة بعطف ولطف بكل مرونة وازدهار، دون أية خشونة واستكبار، وحتى بالنسبة لأكبر المستكبرين فرعون: ﴿فَقَوْلًا لَهُ قَوْلًا لِنَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾^(١).

ثم من الهدى - وهي رحمة - عامة تعنيها «الرحمن» وخاصة تعنيها «الرحيم» وهنا أخصّ تعنيها ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ والخلق في مثلث الهدى درجات حسب الدرجات.

١ - ورحمانية الهدى هي تكوينية لا سواها: ﴿رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ

(١) سورة طه، الآية: ٤٤.

خَلَقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ﴿١﴾ مهما اختلفت درجات الخلق ويمستواها هداها، وهي لزام كل خلق دونما حاجة إلى استدعاء، فالقوانين المحكّمة على المادة تكوينية دونما استثناء، من كيمائية وفيزيائية وفيزيولوجية نباتية أم حيوانية أم إنسانية أم آيه - والكون كله على صراط مستقيم في هذه الهداية الإلهية دونما تخلف واختلاف حيث الربوبية الإلهية مستقيمة دون خلاف ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٢﴾.

٢ - ومن ثم تكوينية رحيمية كما في هدى العقل والفطرة: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ ﴿٣﴾ وهما لكافة المكلفين من الملائكة والجنة والناس أجمعين آمن هم ممن لا نعرفهم؟ ونحن نطلب فيما نطلب تجلّي الفطرة وزيادة العقل، لكي نهتدي إلى صراط مستقيم.

٣ - أم تشريعية ككلّ شرعة إلهية: ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ﴾ ﴿٤﴾ وهذان حاصلان لكلّ مكلف قدر تكليفه، فلولاهما لم تك من المصلين حتى تطلب الهداية، إذا فلا دعاء لهما ولا استدعاء اللهم إلّا تداوماً فيهما واستزادة، أن يزيدنا لباً ونوراً وفرقاناً لتعرف أعرف إلى شرعته.

٤ - أم رحيمية تكوينية هي التوفيق لقبول الهداية لمن يتطلّبها ﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ﴾ ﴿٥﴾ فكذلك الأمر، فلولا قبول الهدى لما اهتديت إلى الصلاة:

(١) سورة طه، الآية: ٥٠.

(٢) سورة هود، الآية: ٥٦.

(٣) سورة البلد، الآية: ١٠.

(٤) سورة البقرة، الآية: ١٨٥.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٣٠.

٥ - أم هي واقع الهدى بعد الاهتداء إليها توفيقاً لمزيد الإيمان وعمل الصالحات: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ﴾ (١) ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾﴾ (٢) فهذه من أحسن الدعوات وأفضل المستدعيات لأن هديها من أفضل الهديات.

٦ - أم هي التوفيق لدوام الهدى والثبات عليها بعد الوصول إليها: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَتْهُ﴾ (٣) ومنها العصمة والتسديد في البقاء على هدي الصراط المستقيم ﴿وَلَوْلَا أَنْ فَبَّيَّنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ (٤) ﴿وَلَكِنْ شِئْنَا لَنذَهِبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ نِمْ لَّا نَحْدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكَيْلًا﴾ (٥).

٧ - أم هي استزادة من هدي الصراط المستقيم ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ (٦) حيث الرسول محمد ﷺ وهو ﴿لَيْنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٧) عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ يتطلب في صلواته ليل نهار هدي الصراط المستقيم، فضلاً عن دونه في صراطه.

٨ - أم هي - أخيراً - صراط الجنة الأخرى على هدي الجنة الأولى، التي هي جنة عن كل ضلالة في الأولى والأخرى: ﴿وَقَالُوا لَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

(١) سورة يونس، الآية: ٩.

(٢) سورة المائدة، الآيتان: ١٥، ١٦.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٩٠.

(٤) سورة الإسراء، الآية: ٧٤.

(٥) سورة الإسراء، الآية: ٨٦.

(٦) سورة طه، الآية: ١١٤.

(٧) سورة يس، الآيتان: ٣، ٤.

هَدَنَّا لِهَذَا وَمَا كَأُنتَهْدَى لَوْلَا أَنْ هَدَنَّا اللَّهُ ﴿١﴾ وهي في الأخرى جنتان ثابتهما وأولاهما جنة المعرفة والرضوان: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ ﴿٢﴾.

فبالسبعة الأخيرة من هذه الثمان: - عدد أبواب الجنان - نغلق أبواب النيران ونفتح أبواب الجنة الثماني: فأولى الهدى هي الفطرة والعقل، غير مكسوفة بطوع الهوى، وأخراها هي لمن بلغوا الذروة من الرعيلى الأعلى وبينهما متوسطات، ولكل نصيب مما كسبوا وما ربك بظلام للعبيد، والعطيات حسب القابليات، والطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق، فما من أحد إلا وهو يحتاج هدى الصراط المستقيم.

ولماذا نطلب هداية الصراط المستقيم، دون الهداية «إلى» أم «على» أم «ل»؟ علّه لأن الهداية «إلى» لا تعم الهداية «على» وهي الحيطه الشاملة على الصراط المستقيم، فإنها واقع الهدى، لا السبيل إليها والرسول ﷺ هو على صراط مستقيم، مهما كان إليه في البداية: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا﴾ ﴿٣﴾ فقد كان إليه ثم أصبح عليه فكيف يتطلب «اهدنا إلى أو على الصراط المستقيم»! ثم الهداية «على» تخص أهلها الخصوص، والهداية «ل» أمر بين أمرين، ودعاء الهداية في الصلاة تعم عامة المصلين، وأما هدى الصراط المستقيم فهو يعم مثلث الهدى!

فهدى الصراط المستقيم في مثلث ولكل درجات، ولأن دعاء الهداية عامة فلتشمل كافة المتطلبين، حتى ومن هو على صراط مستقيم، أم هو هو صراط مستقيم حيث يهدي إليه ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٤﴾.

(١) سورة الأعراف، الآية: ٤٣.

(٢) سورة التوبة، الآية: ٧٢.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٦١.

(٤) سورة الشورى، الآية: ٥٢.

إِذَا ف ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ نعم الهداية «إلى» و«ل» و«على» ثم وأعلى منها كالرسول ﷺ وذويه الذين هم - فعلاً - على صراط مستقيم.

والجمع في ﴿أَهْدِنَا﴾ كما الجمع في «نعبد ونستعين» يجمع في دعاء الهداية كل العابدين الله والمستعنين الله في مثلث الدرجات، من هو مثلك أو دونك أم فوقك، وحاش لله أن يستجيبك فيمن فوقك كما هي طبيعة الحال، ثم يتركك بمن هو مثلك أو دونك على ما أنتم، وهذه من أسس الدعاء أن نجتمع إلى أنفسنا غيرنا من صالحين وطالحين، ليستفيد الطالحون، ويفيدنا الصالحون.

كما ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ دون إليه أو عليه لمحة إلى أن القصد دمجت في الصراط المستقيم، ودمجه فينا حتى نصبح نحن الصراط المستقيم، ولكي نثبت عليه ونهدي إليه، في آية درجة من مدارجه.

ونحن نطلب هداية الدلالة والتوفيق والإيصال لما لم نصله حتى الآن، والتثبيت على أصل الهدى التي وصلناها حتى الآن، تثبيتاً حتى لا نرجع القهقري، ودلالة لما فوقها بمعنيها تكاملاً إليها، فنحن - إذاً - في أبعاد أربعة من تطلب الهدى.

والصراط - كما السراط - من سراط الطعام إذا ابتلعه وزرده بسهولة ودون إبقاء فهو السبيل المستسهلة السوية التي يبتلعها سالكها أو تبتلعه، منحدره إلى المقصود ضامنة لسالكها أن ينحدر ولا ينهدر.

والمذكور منه في سائر القرآن (٤٥) مرة، موصوفاً في كله بالمستقيم أو ما يعني معناه ك ﴿الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾^(١) و ﴿الْحَمِيدِ﴾^(٢) أم ﴿سَوَاءَ الصِّرَاطِ﴾^(٣) -

(١) سورة إبراهيم، الآية: ١.

(٢) سورة الحج، الآية: ٢٤.

(٣) سورة ص، الآية: ٢٢.

﴿صِرَاطًا سَوِيًّا﴾^(١) مما يدل على أن هناك صراطاً غير مستقيم ولا سوي مضاداً لصراط العزيز الحميد كصراط الجحيم. ﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْجَاهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾^(٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَمَدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾^(٣) فهو - إذاً - صراط المغضوب عليهم ويتلوه صراط الضالين.

فصراط المغضوب عليهم إلى الشيطان ثم إلى الجحيم يسرطهم ابتلاءً دون إبقاء فيوصلهم بلا هوادة إلى الجحيم.

ثم الضالين يسرطهم صراطهم ابتلاءً في ابتلاء الضلال، فلا يدعهم يهتدوا، فهم من ﴿بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَلًا﴾^(٤) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٠٤﴾^(٥) فقد انقسم الصراط إلى ثلاثة، نهتدي إلى قسم المستقيم ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾.

فهنا طريق ثم سبيل ومن ثم صراط هو أبلجه وأنهجه، وهو المستقيم للمنع عليهم.

فالطريق هي التي تُطرق ويُمشى عليها باستواء أو ارتفاع أم انحدار، فمنها ما هي إلى الجنة: ﴿يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٤) وما هي إلى النار: ﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَلِيدًا فِيهَا أَبَدًا﴾^(٥) ثم هي بين طريق باطن كما هما، أم وظاهر: ﴿فَأَضْرَبَ لَهِمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾^(٦).

والسبيل هي الطريق المنحدرة المسبلة للسالكين، فهي أخص من الطريق وأكثر استعمالاً في غير الظاهر، وأسهل سلوكاً للسالكين، ولكنها -

(١) سورة مريم، الآية: ٤٣.

(٢) سورة الصافات، الآيتان: ٢٢، ٢٣.

(٣) سورة الكهف، الآيتان: ١٠٣، ١٠٤.

(٤) سورة الأحقاف، الآية: ٣٠.

(٥) سورة النساء، الآية: ١٦٩.

(٦) سورة طه، الآية: ٧٧.

على انحدارها - قد توصل إلى المنزل المقصود بسهولة أو صعوبة وقد لا توصل، فلذلك قد تجمع كما الطريق، فليست واحدة إلا طريق أو سبيل مستقيم: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ﴾ (١).

فالسبل منها سبل السلام ومنها دون ذلك، والصراط المستقيم إلى الحق سلام وليس دون ذلك: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٢) فسبل السلام هي درجات لا تخلو إلا واحدة منها من ظلمات يخرجهم الله منها فيستخلصون إلى صراط مستقيم ليس فيه أي ظلام، مهما كان هو أيضاً درجات حسب الدرجات.

فبين نقطة العبودية والربوبية صراط مستقيم بين سبل السلام، كما هي بين كافة السبل، ومن ثم هي أيضاً بين كافة الطرق.

خط مستقيم لا عوج له ولا جَوْلَ عنه، بين سائر الخطوط الملتوية، منحنية أو منكسرة، موصلة على عقباتها أم غير موصلة.

وللصراط المستقيم درجات أعلاها صراط الرب فـ ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٣) صراط يخصه لربوبيته، لا شريك له فيه ولا يشرك فيه أحداً، إذأ فلسنا نطلبه من ربنا ولا أوّل العابدين، وكما لسنا لنطلب صراط الهدى التكويني الرحمانية الأولى، فإنها كائنة لزام كل خلق على أية حال! وأين صراط من صراط؟

وأدناها «الصورة الإنسانية التي هي الطريق إلى كل خير، والجسر

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٥٣.

(٢) سورة المائدة، الآية: ١٦.

(٣) سورة هود، الآية: ٥٦.

الممدود بين الجنة والنار» (٤٨) ظرفاً صالحاً كأصلح ما يكون لتطلب الصراط المستقيم، ولكنها كائنة لكل إنسان أياً كان، وحتى من انكدرت فطرته وغرب عقله، فهذا يستدعي ربه أن يهديه إلى صورته الإنسانية حتى يهتدي بها إلى صراط مستقيم، ولأن الصورة الإنسانية درجات سبع، من الروح والظفرة والعقل والصدر والقلب واللب والفؤاد، فالمستدعاة منها - إذاً - لكل صورة تلو بعض، ليستعد السالك براحلته في هذه الرحلة المدرسية العالية، معرفة بربه ثم عبودية، إذ لا عبودية إلا بعد شيء من المعرفة تجذب إلى عبودية.

وبينهما متوسطات من الصراط، كصراط العبودية: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَفِ وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾^(١) وهذا الصراط لزام عشير منذ الأول حتى الأخير راحلة ووسيلة وغاية، فباقدام العبودية والمعرفة يحضر العبد محضر الربوبية الذي هو الصراط المستقيم.

وهو اعتصام بالله: ﴿وَمَنْ يَعْصِمِ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٢) فلا عصمة في هذه الرحلة دون اعتصام بالله إلا انفصاماً عن العروة الوثقى، ولا اعتصام إلا بعصمة المعرفة والعبودية.

كما الاعتصام والإيمان به ذريعة إلى صراط أعلى مستقيم: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَأَعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَتِهِ مِنْهُ وَقَضَىٰ وَيَهْدِيهِمْ إِلَىٰ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾^(٣) فلا اعتصام إلا بإيمان كما لا إيمان إلا باعتصام بعشيريهما المعرفة والعبودية.

وهذه كلها لا تحصل إلا على ضوء هدي القرآن: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ

(١) سورة آل عمران، الآية: ٥١.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٠١.

(٣) سورة النساء، الآية: ١٧٥.

اللَّهُ نُورٌ وَكَتَبَ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِإِذْنِ اللَّهِ مَنِ اتَّبَعَ بِرِضْوَانِكَ مَسْبُورٌ
السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ
مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾ ﴿١﴾ حيث القرآن أقرب السبل الواضحة المعصومة من الله إلى
الله، يعرفنا كيف نؤمن بالله ونعتمد بالله ونعرف الله ونعبد الله، مُخْطِئًا كُلَّ
خالجة خارجة عن الحق في هذه الرحلة.

وإلا على هدي رسول القرآن: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٢﴾
حيث الرسول كما القرآن بيان من الله يبين القرآن ويفسره، وفي سنته ما لا
يتوضح من القرآن، فهو صراط مستقيم كما القرآن، يهديان إلى صراط
مستقيم.

ثم الإسلام المطلق بالعبودية الضافية، والتوحيد بالمعرفة الصافية هما
الصراط المستقيم، نتدرج إليهما بالصورة الإنسانية وبالعبودية والإيمان
والاعتصام بالله على ضوء هدي القرآن ونبي القرآن: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ
يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا
يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٦٥﴾ وَهَذَا
صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٦٦﴾﴾ ﴿٣﴾، ﴿قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٤﴾ فالهدف
هنا ليس هو الرسول والقرآن، وإنما هما بما معهما من وسائل زاد للسالك
إلى الصراط المستقيم: إسلام التوحيد وتوحيد الإسلام، كما والصورة
الإنسانية هي الظرف والراحلة، ولكل درجات حسب درجات السالكين.

فالرسول الهادي إلى صراط مستقيم، وهو على صراط مستقيم، ليس

(١) سورة المائدة، الآيتان: ١٥، ١٦.

(٢) سورة الشورى، الآية: ٥٢.

(٣) سورة الأنعام، الآيتان: ١٢٥، ١٢٦.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٦١.

ليطلب لنفسه ما هو عليه ويهدي إليه، وإنما صراطاً مستقيماً أعلى لنفسه، كما الاستمرار على صراطه المستقيم، ثم وصراطاً مستقيماً يهدي إليه لمن دونه، فهو - إذاً - في مثلث الدعاء لمثلث الصراط له ولآخرين، وقد يجمعها ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾^(١) في بعدي التثبيت والاستزادة، وكما يروى أنه «استرشاد لدينه واعتصام بحبله واستزادة في المعرفة لربه عز وجل وكبريائه وعظمته»^(٢) و«أدم لنا توفيقك الذي به أطعناك فيما مضى من أيامنا حتى نطيعك كذلك في مستقبل أعمارنا.. وهو ما قصر عن العلو وارتفع عن التخصير فاستقام فلم يعدل إلى شيء من الباطل»^(٣) و«أرشدنا للزوم الطريق المؤدي إلى محبتك والمبلغ دينك والمانع من أن نتبع أهواءنا فنعطب أو نأخذ بأرائنا فنهلك»^(٤).

كل ذلك يعنيها الرسول في ﴿أَهْدِنَا﴾ لغيره تحصيلاً لما قصرُوا عنه وتثبيتاً لما حصلوا عليه، ولنفسه تداوماً لعصمته وتكاملاً لمعرفة.

ونحن أيضاً مع الرسول نتطلب لأنفسنا وله ولمن دوننا من هذه السبعة من الصورة الإنسانية - العبودية - الإيمان الاعتصام بالله - كتاب الله - رسول الله ﷺ الإسلام لله وتوحيد الله، سبعة في قلب السبع المثاني يجمعها ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ولكل درجات، كما لكل أهل، فلا يستغني عنها ككل أي من العالمين وحتى أول العابدين، حيث يطلب لنفسه استدامة ما هو عليه واستكمالها، ولآخرين ما ينقصهم من درجات الصراط المستقيم.

(١) سورة آل عمران، الآية: ٨.

(٢) تفسير البرهان ١: ٥١ عن ابن بابويه في الفقيه عن الإمام الصادق عليه السلام.

(٣) المصدر عن الإمام أمير المؤمنين عليه السلام.

(٤) المصدر عن الإمام الرضا عليه السلام.

وإن كانت هذه السبع بين درجات ثلاث من أصل الصراط المستقيم، كالعبودية الخالصة لله، والإسلام له والتوحيد الخالص، والمعرفة به ومن الذرايع إليه، وهي إلى الصراط المستقيم، بالإيمان والاعتصام بالله وعبوديته على ضوء القرآن بنبي القرآن، ومن الظرف الصالح له كالصورة الإنسانية، فإنها راحلة للسالك، فكيف تطرق الطريق دون آية راحلة سالحة، والعبودية وسيلة هي أخرى منها غاية، حيث الغاية هي الزلفى والمعرفة، ولكن العبودية هي لزامها على طول الخط، فكلما ازدادت العبودية ازدادت المعرفة وكلما ازدادت المعرفة ازدادت العبودية.

فالإسلام التوحيد وتوحيد الإسلام بمعرفة وعبودية قمة هي الغاية المقصودة، وغيرها بين ظرف ووسيلة.

فالإسلام التام هو العبودية التامة، والتوحيد التام هو المعرفة التامة. ف﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ يمثل الأولى الغاية، و﴿وَأِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ الثانية الوسيلة، والعبد يمثل الظرف: الثالثة، بالفطرة والعقلية السليمة حيث تتقبل هذه وتلك.

ولأن النص هنا ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ فقد يشمل مثلث الصراط بمسبّعه، به وإليه وإياه، فأكمل بها دعاءً وأجبل.

ثم فاعتراف الجمع في «نعبد ونستعين» والدعاء للجمع في ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ذلك الجمع المثلث هو قاعدة الإيمان الجماعي التي تمثل جامعية الإسلام واجتماعيته، حتى وفي صلته حيث تضم ضمن الصلاة لله صلوات بعباد الله:

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾﴾:

والنعمة - كسراً - هي الحالة الحسنة حسية وروحية، تأتي في سائر القرآن (٣٤) مرة وهي فتحاً - حالة رديئة نقليةاً لنعمة الله كفرةً ونعمة:

﴿وَرُذُوقِ وَمَقَارِ كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَتَمَعُوا كَانُوا فِيهَا فَكَهَيْنَ ﴿٢٧﴾﴾ (١) ﴿وَذَرَفِي وَأَلْكَدِيَيْنِ أُولَى التَّعَمَّةِ وَمِهْلَمَةٍ قِيلًا﴾ (٢).

وهل تصح «سراط من أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم وغير الضالين»؟ كما قرئ في الشواذ (٣) قطعاً لا، لمخالفتها النص المتواتر في القرآن مهما اتحد المعنى أو صح اللفظ وهو لا يصح.

فلأن الصراط قد يكون مستقيماً بين نقطتي العبودية والربوبية، أم غير مستقيم يفرق بالسالك عن سبيل الله أو يحرّجه، أم هو بين نقطة العبودية والشيطنة وهو صراط الجحيم، لذلك يعرف هنا بإثبات وسلبين، فالإثبات يتكفل لاستقامته، والسلب الأوّل لما يقابله من صراط الشيطان، والثاني هو العوان بينهما قضية الضلال فلا إلى الحق عارفاً ولا إلى الضلال عامداً، مذبذباً بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء!

فإنما المستدعاة هنا هي صراط المنعم عليهم، دون المغضوب عليهم الذين يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها: ﴿وَحَمَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَطُغْيًا﴾ (٤) يعرفون الحق ثم يحددون عنه كأنهم لا يعرفون، أو يعرفونه باطلاً، ودون الذين ضلوا عن الحق قاصرين أو مقصرين فلم يهتدوا إليه.

ولأن الهدى هي الروحية، والصراط الحق المستقيم هنا هو الموصل

(١) سورة الدخان، الآيتان: ٢٦، ٢٧.

(٢) سورة المزمل، الآية: ١١.

(٣) في الدر المنثور: ١٥ بسند عن عمر بن الخطاب أن كان يقرأ: «سراط من أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم وغير الضالين» وعن عبد الله بن الزبير مثله إلّا في «سراط» وكما عن عكرمة والأسود مثله وفي نور الثقلين ١: ٢٤ ج ١٠٦ تفسير القمي حدثني أبي عن حماد عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قرأ «سراط من أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم وغير الضالين» قال: المغضوب عليهم النصاب والضالين اليهود والنصارى، وعنه عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة عن أبي عبد الله عليه السلام «غير المغضوب عليهم وغير الضالين».

(٤) سورة النمل، الآية: ١٤.

إلى حقها وحقها، وأن نعم الدنيا تعم المغضوب عليهم والضالين، إذا ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ تعني النعمة القمّة الروحية، ولأنها لم تقيد هنا بقسم دون آخر، فهي مطلق النعم السابعة الروحية.

من الصورة الإنسانية جسراً إلى كلّ نعمة، والايان والاعتصام بالله في صحبة العبودية الصالحة، والإسلام لله وتوحيده على ضوء كتاب الشريعة وسنة رسولها وأفضل النماذج السابقة السابعة للمنعم عليهم - على مختلف درجاتهم - هم: النبيون والصديقون والشهداء والصالحون: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا... وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا ﴿٦٦﴾ وَإِذَا لَا تَأْتِنُهُمْ مِنَ الدَّنَا آجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٧﴾ وَلَهَدَيْتَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٦٨﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٩﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٧٠﴾﴾ (١).

هنا نجد القمّة العليا بين المنعم عليهم وهو الرسول محمد ﷺ فمن يطع الله والرسول فأولئك مع هؤلاء المنعم عليهم في تلك الطاعة مهما اختلفت المرتبة وكما هم درجات، النبيون أعلاهم والصالحون أدناهم، والصديقون والشهداء أوسطهم، وهم كلهم برفاقهم المطيعين لله والرسول، عاشون تحت ظل ظليل من هذا الرسول العظيم، وهو على عظمه وصراطه القمّة المقتدى به يتطلب في صلواته ليل نهار ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾!

وكيف لا يكون هو صراطاً ومطاعاً للمنعم عليهم طول الزمان وعرض المكان وقد كانت نبواتهم وكتاباتهم مشروطة بالإيمان به ونصرته، فهو أولهم

مِثَاقًا وَخَاتَمَهُمْ مَبْعَثًا: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (١).

ونرى في سرد حكيم في الذكر الحكيم للأولين من مربع المنعم عليهم، عديداً من النبيين: كزكريا - يحيى - عيسى - إبراهيم - إسحاق - يعقوب - موسى - إسماعيل وإدريس: ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ (٥٦) وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٧﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا نُتَلَّىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴿٥٨﴾ (٢).

وعلى من هدينا واجتبيينا من لم يذكروا من النبيين، وكذلك الصديقين والشهداء والصالحين.

ثم النعمة للأولين وأضرابهم من المعصومين كالصديقين، هي نعمة العصمة على درجاتها، فإنهم كانوا على صراط مستقيم، هادين إلى صراط مستقيم.

والمعنى المعنوية هنا لمن يطع الله والرسول هي المعية في أصل الصراط، لا سيما وأن الصراط المستقيم إلى الله واحد، مهما كان الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق والصراط المستقيم - على أية حال - هو سلالة ما تستهدفه رسالات الله وكتاباته يحمله رسل الله، كائنين عليه دالين إليه، فلولا الرسول لم يكن قرآن ولا إسلام التوحيد وتوحيد الإسلام، ولا صورة إنسانية جادة، ولا اعتصام تام بالله، ولا عبودية سالحة.

إذا فالرسول يمثل الصراط المستقيم، كما أن صنوه، ومثيله الذي صنعه

(١) سورة آل عمران، الآية: ٨١.

(٢) سورة مريم، الآيات: ٥٦ - ٥٨.

على مثاله، وبنية المعصومين من بعده، هم الصراط المستقيم بعده كما في متظافر الروايات.

فطالما النبيون ومن ثمّ الصديقون هم على صراط مستقيم، إلا أن لكلّ درجات ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾^(١) فالأمة الإسلامية تتطلّب الهدى إلى صراط الصديقين، وهم طالبون صراط محمد خاتم النبيين ﷺ، وكما سائر النبيين يطلبون صراطه ويؤمنون به قبل ابتعائه، فكلّ إلى ذاك الجمال يشير.

لذلك نرى أن الصراط المطلوب لنا في صلواتنا هو «صراط محمد وآله»^(٢) كما يرويه الفريقان، أم «صراط علي»^(٣) كمصداق ثانٍ لذلك الصراط، كما سائر مصاديقه هم أهل بيت الرسالة المحمدية ﷺ^(٤) كما

(١) سورة يوسف، الآية: ٧٦.

(٢ - ٤) أخرج الثعلبي في الكشف والبيان في الآية قال مسلم بن حيان سمعت أبا بريدة يقول: صراط محمد وآله، وفي تفسير وكيع بن جراح عن سفيان الثوري عن السدي عن أسباط ومجاهد عن عبد الله بن عباس في الآية قال: قولوا معاشر العباد: أرشدنا إلى حب محمد وأهل بيته، وأخرج الحموي في فرائد السمطين بإسناده عن أصبغ بن نباتة عن علي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَلِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَوِّنَنَّ﴾ [المؤمنون: ٧٤] قال: الصراط ولايتنا أهل البيت، وأخرج ابن عدي والديلمي في الصواعق ص ١١١ عن رسول الله ﷺ قال: أثبتكم على الصراط أشدكم حباً لأهل بيتي، وأخرج شيخ الإسلام الحموي بإسناده في فرائد السمطين في حديث عن الإمام جعفر الصادق ﷺ قوله: نحن خيرة بالله ونحن الطريق الواضح والصراط المستقيم إلى الله وأخرج أبو سعيد في شرف النبوة عن رسول الله ﷺ قال: أنا وأهل بيتي شجرة في الجنة وأغصانها في الدنيا فمن تمسك بنا اتخذ إلى ربه سبيلاً (ذخائر العقبى ص ١٦) وأخرجه مثله الحافظ الحسكاني في شواهد التنزيل (١: ٥٧) بسند متصل عن أبي بريدة وبسند آخر عن ابن عباس وثالث عنه قال قال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب: أنت الطريق الواضح وأنت الصراط المستقيم وأنت يعسوب الدين، وبسند رابع عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ: إن الله جعل علياً وزوجته وأبناءه حجج الله على خلقه وهم أبواب العلم في أمتي من اهتدى بهم هدى إلى صراط مستقيم.

ومن طريق أهل البيت في عيون الأخبار ص ٣٥ - ٣٦ بإسناده عن سيد العابدين علي بن الحسين ﷺ قال: ليس بين الله وبين حجته حجاب ولا الله دون حجته ستر نحن أبواب الله =

وأن صراطهم هو صراط محمد ﷺ والذي يستهديه محمد نفسه لنفسه هو صراط فوقه والتثبيت على ما هو عليه، ولمن سواه - بطبيعة الحال - دونه ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾^(١) ف ﴿هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾^(٢) و ﴿تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾^(٣):

﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾^(٧):

هم كل من غضب الله عليه دون جماعة خصوص، وتفسيرهم باليهود^(٤)

= ونحن الصراط المستقيم ونحن عيبة علمه ونحن تراجمة وحيه ونحن أركان توحيده ونحن موضع سره.

وفيه عن جعفر بن محمد ﷺ في ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ يعني محمداً وذريته. وفي أمالي الصدوق (ص ١٧٣) عن النبي ﷺ من سره أن يجوز على الصراط كالريح العاصف ويلج الجنة بغير حساب فليتول ولي وصي وصاحبي وخليفتي على أمتي علي بن أبي طالب، ومن سره أن يلج النار فليترك ولايته فوعزة ربي جل جلاله أنه الباب الذي لا يؤتى إلا منه وأنه الصراط المستقيم وأنه الذي يسأل الله عن ولايته يوم القيامة، وأخرج ابن شهر آشوب في المناقب ج ٣: ٧٢ عن إبراهيم الثقفي بإسناده عن أبي برزة الأسلمي قال قال رسول الله ﷺ في الآية: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: ١٥٣] سألت الله أن يجعلها لعلي فعل، ورواه مثله المجلسي في البحار ج ٣٥: ٣٦٤ والسيد البحراني في غاية المرام ج ١: ٢٤٧ عن الروضة لابن الفارسي، وروى محمد بن الحسن الصفار بإسناده عن أبي حمزة الثمالي في الآية قال: هو والله علي هو والله الميزان والصراط (غاية المرام ج ١: ٢٤٦). وعن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ بينما أصحابه عنده إذ قال - وأشار بيده إلى علي - هذا صراط مستقيم فاتبعوه (ج ٢: ٤٣٥) وعن سعد عن أبي جعفر ﷺ في الآية قال: آل محمد الصراط الذي دل عليه (تفسير العياشي ج ١: ٣٨٤) وإلى عشرات من هذه الأحاديث أخرجها الفريقان عن النبي ﷺ وعن أهل بيته المعصومين ﷺ.

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٣٢.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٦٣.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٨٣.

(٤) كما عن النبي ﷺ في روايات عدة أخرجها عبد الرزاق وأحمد وابن مردويه في مسنده والبيهقي في الشعب وعبد بن حميد وابن جرير والبخاري في معجم الصحابة وابن المنذر =

تفسير مصداقي كأصدق مصاديقهم وأنحسهم فإنهم منهم وليسوا كلهم، فمن اليهود من لم يغضب عليهم مهما لم يكونوا مسلمين كالمستسلمين للحق مهما كانوا من الضالين أو المقصرين فيه غير معاندين ولا مكذبين، كما ومن غير اليهود مغضوب عليهم وإن كانوا من المسلمين إذ ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١).

فذكر اليهود كأنهم هم المغضوب عليهم دون سواهم ليس إلا لأنهم كمجموعة - لا ككل - هم أنحس حماقى الطغيان طول التاريخ الرسالي والرسولي (٢).

فمن المغضوب عليهم ﴿مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١٦) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ

= وأبو الشيخ عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ هم اليهود. كما وأخرجه سفيان بن عيينة في تفسيره وسعيد بن منصور عن إسماعيل بن أبي خالد عنه ﷺ وأخرجه أحمد وعبد بن حميد والترمذي وحسن وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه عن عدي بن حاتم عنه ﷺ وأخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم وصححه والطبراني عن الشريد عنه ﷺ (الدر المنثور ١: ١٦).

(١) سورة النساء، الآية: ١٢٣.

(٢) في نور الثقلين: ١: ٢٤ ح ١٠٦ - القمي حدثني أبي عن حماد عن حريز عن أبي عبد الله ﷺ أنه قال... المغضوب عليهم النصاب والضالين اليهود والنصارى وعنه عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة عنه ﷺ قال... المغضوب عليهم النصاب والضالين الشكاك الذين لا يعرفون الإمام وفي الفقيه فيما ذكره الفضل من العلل عن الرضا ﷺ أنه قال: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ استعاذة من أن يكون من المعاندين الكافرين المستخفين به وبأمره ونبيه «الضالين» اعتصام من أن يكون من الذين ضلوا عن سبيله من غير معرفة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا.

وفي احتجاج الطبرسي وروينا بالإسناد المقدم ذكرها عن أبي الحسن العسكري ﷺ أن أبا الحسن الرضا ﷺ قال: إن من تجاوز بأمر المؤمنين ﷺ العبودية فهو من المغضوب عليهم ومن الضالين.

وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٧٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ
وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَافِلُونَ ﴿١٧٨﴾ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ
الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٩﴾ (١).

ومنهم الذين يحتاجون في الله بعد كمال الحجة واتضح المهجة:
﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُمْ جُحُودًا حِصَّةً عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ
غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ (٢).

والمكذبون بآيات الله: ﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَعَصَبٌ
أُتَجِدَلُونِي فِي أَسْمَائِهِ سَمَيْتُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ...﴾ (٣).

والطاغون في رزق الله: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ
عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلِّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى﴾ (٤) هذا، فأحرى الطغاة على الله!
والمولون أذبارهم في الجهاد: ﴿وَمَنْ يُؤَلِّمَهُمْ يَوْمَئِذٍ دُبرَهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقَالِ
أَوْ مَتَحَرِّفًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَهُ جَهَنَّمُ وَبئس
المصير﴾ (٥).

والقاتلون المؤمنين متعمدين: لإيمانهم: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا
فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ حَكِيمًا فِيهَا وَعُصِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَةُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا
عَظِيمًا﴾ (٦).

وهكذا نرى أن المغضوب عليهم - على مختلف درجاتهم - هم الذين
شرحوا بالكفر صدرًا، أم طغوا في رزق الله أم على الله، أم كذبوا بآيات

(١) سورة النحل، الآيات: ١٠٦ - ١٠٩.

(٢) سورة الشورى، الآية: ١٦.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٧١.

(٤) سورة طه، الآية: ٨١.

(٥) سورة الأنفال، الآية: ١٦.

(٦) سورة النساء، الآية: ٩٣.

الله، أم حاجوا في الله من أية طائفة كانوا ملحدين أو مشركين أم كتابيين، هوداً أو نصارى أم مسلمين، مهما اختلفت دركات الغضب عليهم كما المغضوب عليهم جزاءً وفاقاً.

ولكي لا، يغتر غير اليهود بالأمانى الكاذبة، يأتي الأمان العام لمن آمن وعمل صالحاً من الذين هادوا كسواهم، بعد ضرب الذلة عليهم والمسكنة والغضب من الله معللاً بما علل. ﴿... وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبِ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ مِنَ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾﴾ (١).

وكما نرى في أخرى ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُفُتُوا إِلَّا يَحْبِلَ مِنَ اللَّهِ وَحَبِلَ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبِ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (٢).

إذ تأتي تلوها دون فصل آية والأمان لأهل الايمان: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿١١٥﴾﴾ (٣).

أجل إنهم ليسوا سواء لأنهم يهود أم أهل كتاب غير مسلمين لكي يغضب عليهم أجمعين، فإنما الغضب مربوط برباط التخلف عن شرعة الله.

(١) سورة البقرة، الآيات: ٦١، ٦٢.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١١٢.

(٣) سورة آل عمران، الآيات: ١١٣ - ١١٥.

ولأن اليهود هم أكثر الطوائف طغياناً وتكذيباً بآيات الله، لذلك ترى آيات الغضب تتلاحق عليهم أكثر من سواهم كأنهم هم المغضوب عليهم لا سواهم .

وأما ﴿الضَّالِّينَ﴾ فهم عوانٌ بين المغضوب عليهم والمهتدين، ناكبين عن الصراط المستقيم، فهم - على أية حال - من الضالين، قاصرين أو مقصرين، عن الصورة الإنسانية وعن التوحيد والآخرة: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَبِّتُكَ﴾^(١) عن صراط العبودية التي هي الصورة الإنسانية الكاملة، التي يجمعها صراط توحيد الإسلام وإسلام التوحيد والاعتصام بالله على ضوء قرآن محمد ومحمد القرآن .

وبصيغة مختصرة كلٌّ من ضل عن الصراط المستقيم فهو من الضالين: من مستضعف قاصر لا يستطيع حيلة ولا يهتدي سبيلاً ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾^(٢) فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٩٩﴾^(٣) .

ومن مستضعف مقصر ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَاؤُنْهُمُ جَهَنَّمُ نَارٌ مَصِيرًا﴾^(٤) .

ومن مستكبر معاند للحق وهو من رؤوس الضلالة ضالاً مضلاً ناكباً منكباً عن الصراط وهو من المغضوب عليهم ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْفِرِينَ الضَّالِّينَ﴾^(٥) فَزَلَّ مِنَ حَبِيرٍ ﴿٩٣﴾ وَنَصَلِيَةُ جَبِيهِ ﴿٩٤﴾^(٤) .

(١) سورة المؤمنون، الآية ٧٤ .

(٢) سورة النساء، الآية: ٩٨، ٩٩ .

(٣) سورة النساء، الآية: ٩٧ .

(٤) سورة الواقعة، الآيات: ٩٢ - ٩٤ .

ومختلف دركات الضلال موزعة بين فرق النصارى لحد لا مثل لهم في سائر الطوائف، ولذلك يفسر بهم ﴿الضَّالِّينَ﴾ في الحديث كأضل الضالين. و﴿الضَّالِّينَ﴾ يهيمن على المغضوب عليهم حيث تشملهم وسواهم، وقد يشمل سائر السبل المتلوية وإن كانت موصلة إلى الله.

ولكن الصراط المستقيم هو أسلم السبل إلى الله مهما كان درجات، فكل درجة أدنى ضلال بالنسبة للأعلى حال أنها سبيل إلى الله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾^(١).

ولكنما الضلال قصوراً أو تقصيراً هو المقصود من ﴿الضَّالِّينَ﴾ حيث الضال الذي يتحرى الصراط، وهو في سبيله إلى الصراط، ضلاله ضلال قدسي كما الشك المقدس وهو في سبيله إلى اليقين، والإسلام في سبيله إلى الايمان، فإنه ليس نفاقاً ولا إيماناً، بل هو إسلام إلى إيمان: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّنَّا قُلْ لَمْ نُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾^(٢).

وأما الضال الذي يرى نفسه على هدى بقصور أو تقصير، فهو في الحق ضال لا يرجى هداه.

فلأن الداعي في صلاته - في الأكثرية الساحقة - ليس على صراط مستقيم، فهو ضال عنه، ولكنه سالك إليه متحرراً عنه، فلا يسمّى ضالاً قسيماً للمغضوب عليهم مهما كان ضالاً بقياسه بمن هو على صراط مستقيم.

فالسالكون إذاً أربعة: ١ - مؤمن ليس على صراط مستقيم وهو في سبيله، ٢ - من هو على صراط مستقيم. ٣ - المغضوب عليهم غير المؤمنين ولا المتحررين عن إيمان بل معاندين له ومتعتين عليه. ٤ - الضالون الذين ضلوا الصراط والسبيل إلى الصراط، فهم عن الصراط لناكبون.

(١) سورة الضحى، الآية: ٧.

(٢) سورة الحجرات، الآية: ١٤.

فالأولان هما من المصلين المهتدين، والآخران من الناكبين عالمين أو جاهلين .

فالمؤمنون الذين لم يلبسوا إيمانهم بظلم، هم في سبيل السلام آمنون، سالكون إلى الصراط المستقيم: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَلَّمُوا بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾^(١) مهما اختلج لهم شرك خفي أم ظلم عملي، ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٢).

عود على بدء في السبع المثاني:

لقد شملت البسملة على ثلاثة من أسماء الله هي أهمها كلها، وشملت السبع المثاني - ككل - على خمسة هي أصول أسمائه الدالة على المبدأ والمعاد وما بين المبدأ والمعاد، فلو كان الله اسم أفضل من هذه لذكرها في أم القرآن.

ثم هي على ترتيب الأهمية: ﴿اللَّهُ - الرَّحْمَنُ - الرَّحِيمُ - رَبِّ الْعَالَمِينَ - مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾.

فقارئ الحمد قارئٌ للقرآن العظيم وكما يروى عن الإمام الرضا عليه السلام.

قال: فَلِمَ أمروا بالقراءة في الصلاة؟ قيل: لئلا يكون القرآن مهجوراً مضيئاً مدروساً فلا يضمحل ولا يجهل.

فإن قال: فَلِمَ بدئ بالحمد في كلِّ قراءة دون سائر السور؟ قيل: لأنه ليس شيء من القرآن والكلام جمع فيه من جوامع الخير والحكمة ما جمع في سورة الحمد.

(١) سورة الأنعام، الآية: ٨٢.

(٢) سورة يوسف، الآية: ١٠٦.

وذلك أن قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ إنما هو أداء لما أوجب الله تعالى على خلقه من الشكر، وشكر لما وفق عبده للخير.

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ تمجيد له وتحميد وإقرار بأنه هو الخالق المالك لا غيره.

﴿الزَّكَاةَ﴾ استعطاف وذكر لآلائه ونعمائه على جميع خلقه.

﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾ إقرار بالبعث والحساب والمجازاة، وإيجاب له ملك الآخرة كما أوجب الله له ملك الدنيا.

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ رغبة وتقرب إلى الله عز وجل وإخلاص بالعمل له دون غيره.

﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ استزادة من توفيقه وعبادته واستدامة لما أنعم عليه ونصره.

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ استرشاد به واعتصام بحبله واستزادة في المعرفة بربه وبعظمته وبكبريائه.

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ توكيد في القول والرغبة، وذكر لما قد تقدم من نعمة على أوليائه، ورغبة في مثل تلك النعم.

﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ استعاذة من أن يكون من المعاندين الكافرين المستخفين به وبأمره ونهيه.

﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ اعتصام من أن يكون من الضالين الذين ضلوا عن سبيله من غير معرفة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا.

فقد اجتمع فيه من جوامع الخير والحكمة في الآخرة والدنيا ما لا يجمعه شيء من الأشياء^(١).

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام وعلل الشرائع بإسناده عن الفضل بن شاذان عن الرضا عليه السلام.

ثم إلى حديث سلسلة الذهب القدسي حول تفسير السبع المثاني يرويه الإمام الحسن العسكري عليه السلام عن أبيه علي بن محمد عليه السلام عن محمد بن علي عليه السلام عن جعفر بن علي عليه السلام عن جعفر بن محمد عليه السلام عن محمد بن علي عليه السلام عن علي بن الحسين عليه السلام عن الحسين عليه السلام عن ابن علي عليه السلام عن أمير المؤمنين علي عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل : قَسَمْتُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي فَنصَفَهَا لِي وَنصَفَهَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، إِذَا قَالَ الْعَبْدُ ﴿يَسِّرْ اللَّهُ لِي الْيُسْرَى﴾ قَالَ اللَّهُ جَلَّ جلاله : بَدَأُ عَبْدِي بِاسْمِي وَحَقُّ عَلَيَّ أَنْ أَتَمِّمَ لَهُ أَمْرَهُ وَأَبَارِكُ لَهُ فِي أَحْوَالِهِ - فِإِذَا قَالَ : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قَالَ اللَّهُ جَلَّ جلاله : حَمَدَنِي عَبْدِي وَعَلِمَ أَنَّ النِّعَمَ الَّتِي لَهُ مِنْ عِنْدِي وَأَنَّ الْبَلَايَا الَّتِي دَفَعْتُ عَنْهُ فَبَطُولِي ، أَشْهَدُكُمْ أَنِّي أَضِيفُ لَهُ إِلَى نِعَمِ الدُّنْيَا نِعَمَ الْآخِرَةِ وَأَدْفَعُ عَنْهُ بَلَايَا الْآخِرَةِ كَمَا دَفَعْتُ عَنْهُ بَلَايَا الدُّنْيَا ، فِإِذَا قَالَ : ﴿الزَّكَاةَ الرَّحِيمَةَ﴾ قَالَ اللَّهُ جَلَّ جلاله : شَهِدْ لِي عَبْدِي أَنِّي الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، أَشْهَدُكُمْ لِأَوْقُرَنَ مِنْ نِعْمَتِي حَظَّهُ وَلَأُجْزَلْنَ مِنْ عَطَائِي نَصِيبَهُ ، فِإِذَا قَالَ : ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قَالَ اللَّهُ جَلَّ جلاله : أَشْهَدُكُمْ كَمَا اعْتَرَفَ أَنِّي أَنَا مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ لِأَسْهَلَنَ يَوْمَ الْحِسَابِ حِسَابَهُ وَلَا تَجَاوِزَنَ عَنْ سَيِّئَاتِهِ فِإِذَا قَالَ : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ قَالَ اللَّهُ ﷻ : صَدَقَ عَبْدِي ، إِيَّايَ يَعْبُدُ ، أَشْهَدُكُمْ لِأُثْبِتَهُ عَلَى عِبَادَتِهِ ثَوَابًا يَغْبِطُهُ كُلٌّ مِنْ خَالِفِهِ فِي عِبَادَتِهِ لِي ، فِإِذَا قَالَ : ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ قَالَ اللَّهُ ﷻ : بِي اسْتَعَانَ عَبْدِي وَالتَّجَأَ إِلَيَّ أَشْهَدُكُمْ لِأُعِينَنَّهُ فِي شِدَائِهِ وَلَا أَخْذَنَ بِيَدِهِ يَوْمَ نَوَائِبِهِ ، فِإِذَا قَالَ : ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ . . . قَالَ اللَّهُ ﷻ : هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ ، فَقَدْ اسْتَجَبْتُ لِعَبْدِي وَأَعْطَيْتُهُ مَا أَمَّلَ ، وَأَمْتَهُ مِمَّا مِنْهُ وَجَلَّ ^(١) .

(١) رواه شيخ الطائفة الطوسي في أماليه والشيخ الأجل الصدوق في عيونهم عن محمد بن القاسم المفسر الأسترآبادي قال : حدثنا يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار عن أبويهما عن الإمام الحسن العسكري عليه السلام عن . . .

إذا فالسبع المثاني صورة مجملة وضاءة عن سيرة الله وسيرة العبد تجاه الله تجمع من جوامع القرآن العظيم محكمات، مما يتوجب على العباد معرفة وعملياً وجاه رب العالمين، لَمَاعَةٌ لَمَّاحَةٌ إلى مثلث الأصول الدينية: المبدأ، والمعاد، وما بين المبدأ والمعاد من نبؤات وتشريعات.

وفي قرآنٍ بين ما نقوله نحن المسلمين في صلواتنا وما يقوله المسيحيون نرى قرآناً بين النور والنار، بين أدب بارع وسوء هارع.
ففي إنجيل متى الفصل ٦ الآيات ٩ - ١٣ فصلوا أنتم هكذا: ونحن نصلي هكذا:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ أبانا الذي في السماوات

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ ليتقدس اسمك (٩)

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ ليأت ملكوتك. لتكن مشيئتك

مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ كما في السماء كذلك على

الأرض (١٠)

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ خبزنا كفافنا أعطنا اليوم (١١)

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ واغفر لنا ذنوبنا كما تغفر نحن

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ

عَلَيْهِمْ ﴿٧﴾ ولا تدخلنا في تجربة لكن نجنا

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ

وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾ والقوة والمجد إلى الأبد آمين (١٣)

فهل الله تعالى «أباهم»؟ وأصل النص المتواتر في الإنجيل «الآب»:

المخالق حسب اليوناني!

ثم أهو فقط «في السَّمَاوَاتِ» والأرض خلو منه؟ غلظتان في آية منها واحدة!

ثم من الموعود في «لتكن مشيئتك . . .»؟ وهل هذه المشيئة حتى الآن ما أتت الأرض، فماذا يقول المسيح ﷺ إذآ في الأرض، أليس ليحقق مشيئة الله في شرعته لأهل الأرض؟ ثم من هذا الذي ينزل مشيئة الله إلى الأرض!. غلظات تلو بعض، ظلّمات بعضها فوق بعض!!!

والصلاة حسب الإنجيل لا يؤتى بها إلاّ الله تعالى (مت ٤ : ١٠ - مقابل تث ٦ : ١٣ و ١٠ : ٢٠) ففي الأول «لأنه مكتوب للرب إلهك تسجد وإياه وحده تعبد» وهذه من الآيات الإنجيلية النادرة في فرض السجود، ولكن «تث» لا تذكر إلاّ فرض الصلاة.

والأوقات المقررة حسب الكتاب المقدس للصلاة ثلاثة، ففي «مز ٥٥ : ١٦ - ١٧ ودا ٦ : ١٠») أما أنا فإلى الله أصرخ والرب يخلّصني مساءً وصباحاً وظهراً أشكو وأنوح، فيسمع صوتي - وفي «دا» فلما علم دانيال . . . فجتأ على ركبته ثلاث مرات في اليوم وصلى وحمد قدام آلهة كما كان يفعل قبل ذلك.

مسألة فقهية حول الحمد:

وهل تجوز ترجمة الحمد في الصلاة؟ أقوال^(١) أقواها عدم الجواز إلاّ لمن لا يتمكن من قراءتها عربية ولا الاقتداء بمن يقرأها ولا متابعتها في قراءتها، فما لا يدرك كله لا يترك كله، فإن ترجمة الحمد غير الحمد وقد أمرنا بقراءة الحمد في الصلاة وقال رسول الله ﷺ : صلوا كما رأيتموني

(١) قال الشافعي إنها لا تجوز إطلاقاً وقال أبو حنيفة تجوز إطلاقاً وقال أبو يوسف ومحمد بما قلناه .

أصلي ولو جازت الترجمة لقراها أحياناً تدليلاً على الجواز^(١).

وهل تجب القراءة على المقتدي؟ الحق عدم وجوبها حيث الإمام يتحملها عنه حسب متواتر الحديث، مهما جازت في الإخفائية، وفي الجهرية إذا لم يسمع صوت الإمام بل هي أحوط، وإذا سمع حرمت لوجوب الاستماع كما قال الله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^(٢) ومن أصدق مصاديقه قراءة الحمد والسورة في الصلاة.

وهل تجوز قراءة الحمد والسورة التي بعدها في الصلاة من المصحف؟ الظاهر هو الجواز لا سيما لمن لا يحفظها أو يلحن فيها، والمتعارضتان في الجواز وعدمه متساقطتان لولا ترجيح رواية الجواز، فالأصل هو الجواز^(٣).

وهل يجوز التأمين بعد ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ أم لا يجوز، وعلى الحرمة هل تبطل به الصلاة أم لا تبطل؟ أقوال^(٤): أقواها البطلان.

(١) وهو إجماع تحقق عندنا ومصرح به في كلام جماعة حد الاستفاضة كالناصرية والخلاف والذكرى.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٤.

(٣) جامع أحاديث الشيعة ج ٥ ص ١٨٧ بإسناده عن الحسن بن زياد الصيقل قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام ما تقول في الرجل يصلي وهو ينظر في المصحف يقرأ فيه يضع السراج قريباً منه؟ فقال: لا بأس بذلك، وتعارضها رواية قرب الأسناد بإسناده عن علي بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر قال سألته عن الرجل والمرأة يضع المصحف أمامه ينظر فيه ويقرأ ويصلي؟ قال: لا يعتد بتلك الصلاة.

(٤) في الخلاف ١: ١٠٤ قول أمين يقطع الصلاة سواء كان ذلك سراً أو جهراً في آخر الحمد أو قبلها للإمام والمأموم وعلى كل حال - وقال أبو حامد الأسفراييني إن سبق الإمام المأمومين بقراءة الحمد لم يجز أن يقولوا آمين فإن قالوا ذلك استأنفوا قراءة الحمد وبه قال بعض أصحاب الشافعي، وقال الطبري وغيره من أصحاب الشافعي لا يبطل ذلك قراءة الحمد ويبنى على قراءته -.

فأما قوله عقيب الحمد فقال الشافعي وأصحابه: يستحب للإمام إذا فرغ من فاتحة الكتاب أن يقول آمين ويجهر به وإليه ذهب عطاء وبه قال أحمد وإسحاق وأبو بكر محمد بن إسحاق بن=

فيما يرويه إخواننا عن الرسول ﷺ متظافراً الأمر به فرضاً أو ندباً^(١) وفيما يرويه أصحابنا عن عترته الطاهرة ﷺ النهي عنه^(٢) إلا شاذاً، وقضية

= خزيمة وأبو بكر بن المنذر وداود - وقال أبو حنيفة وسفيان: يقول الإمام ويخفيه، وعن مالك روايتان إحداهما مثل أبي حنيفة والثانية لا يقول أمين أصلاً - .

وأما المأموم فإن الشافعي قال في الجديد يسمع نفسه وقال في القديم يجهر به واختلف أصحابه فمنهم من قال المسألة على قولين ومنهم من قال: إذا كانت الصفوف قليلة متقاربة يسمعون قول الإمام يستحب الإخفاء وإذا كانت الصفوف كثيرة ويخفى على كثير منهم قول الإمام يستحب لهم الجهر لسمعوا من خلفه وقال أحمد وإسحاق وأبو ثور وعطاء يستحب لهم الجهر وقال أبو حنيفة وسفيان الثوري لا يستحب لهم الجهر بذلك .

دليلنا إجماع الفرقة فإنهم لا يختلفون في أن ذلك يبطل الصلاة وأيضاً فلا خلاف أنه إذا لم يقل ذلك أن صلاته صحيحة ماضيةً وروي عن النبي ﷺ أنه قال: إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الأدميين وقول أمين من كلام الأدميين .

(١) في الدر المنثور ١ : ١٧ - أخرج قراءة أمين عن رسول الله ﷺ عن جماعة عن: أبي مسيرة ووائل بن حجر الحضرمي وعلي ﷺ وأبي موسى الأشعري وأبي هريرة وعائشة وابن عباس ومعاذ بن جبل وأنس عن رسول الله ﷺ كلمة واحدة قراءة أمين أو الأمر بها .

(٢) في جامع أحاديث الشيعة ٥ : ١١٢ باب عدم جواز التأمين عن محمد الحلبي قال: سألت أبا عبد الله ﷺ أقول إذا فرغت من فاتحة الكتاب أمين؟ قال: لا ومثله في حسنة جميل عنه ﷺ وتعارضها صحبته سألت أبا عبد الله ﷺ عن قول الناس في الصلاة جماعة حتى تقرأ فاتحة الكتاب أمين؟ قال: ما أحسنها وأخفض الصوت بها وعن معاوية بن وهب قال قلت لأبي عبد الله ﷺ أقول أمين إذا قال الإمام غير المغضوب عليهم ولا الضالين؟ قال: هم اليهود والنصارى ولم يجب في هذا، والجعفریات بإسناده عن علي ﷺ قال رسول الله ﷺ: لا تزال أمتي على شريعة من دينها حسنة جميلة ما لم يتخطوا القبلة بأقدامهم وما لم يصرخوا ينصرفوا قياماً كفعل أهل الكتاب وما لم تكن لهم ضجة بآمين ورواه الدعائم عن جعفر بن محمد عن أبيه عن آباءه ﷺ أنه قال: لا تزال أمتي بخير وعلى شريعة وذكر مثله، وروى الريان عن الرضا ﷺ عن أبي محمد العسكري ﷺ في حديث طويل أنه عدّ الخصال التي خصّ الله تعالى بها الأئمة ﷺ وشيعتهم ثم ذكر أن العامة خالفهم فيها - إلى أن قال - : والإخفات في السورتين خلافاً على الجهر . وآمين بعد ولا الضالين عوضاً عن القنوت، الخبير، وفي الدعائم وروينا عنهم ﷺ أنهم قالوا يبتدأ بعد بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ في كل ركعة بفاتحة الكتاب . . . وكرهوا (حرموا) أن يقال بعد فراغ فاتحة الكتاب آمين كما تقول العامة، وقال جعفر بن محمد ﷺ إنما كانت النصارى تقولها، وفي =

التعارض هنا هي تقديم رواية أهل البيت عليهم السلام فإنهم أحد الثقلين فالأقوى -
إذاً - عدم الجواز والظاهر البطلان.

ولا عبرة بعديد الرواة عن رسول الله ﷺ إذا كان يخالف نقلها أحد
من أئمة أهل البيت عليهم السلام فضلاً عن إجماعهم، فإن عصمة النقل لهم تفوق
كل رواية ودراية كما في حديث الثقلين المتواتر.

ثم الروايات المتواترة من طريق الفريقين الأمرة بقراءة الحمد في
الركعتين تساند القول أن أمين ليس فيها فإنها حسب تواتر القرآن خالية عنها،
إذاً فهي كلام خارج عن فرض الصلاة وندبها، فتبطل به الصلاة أم - ولأقل
تقدير يحرم.

والقول أن دعاء الهداية في قلب السبع المثاني وهي قلب الصلاة، أنها
خير دعاء، والتأمين بعد الدعاء من السنة فهو هنا أحرى، وقد أمرنا بالدعاء
في الصلاة وهو من الدعاء بعد الدعاء، إذاً فهو - لأقل تقدير - جائز إن لم
يكن ندباً.

إنه مردود إلى قائله لكونه اجتهاداً ضد النص، ولا نقبل حديثاً يروى عن
رسول الله ﷺ حين يكذبه عترته المعصومون عليهم السلام.

وهذه ضابطة سارية المفعول أن الروايتين المتعارضتين المرويتين عن
الرسول ﷺ تعرضان على كتاب الله، ثم على سنة رسول الله ﷺ والعترة

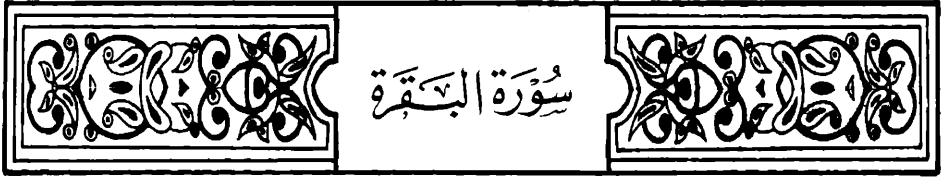
= المستدرك أبو القاسم علي بن أحمد الكوفي في كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة في سياق
مطاعن الثاني، أجمع أهل النقل عن الأئمة من أهل البيت عليهم السلام أنهم بأجمعهم قالوا: من قال
أمين فقد أفسد صلاته وعليه الإعادة لأنها عندهم كلمة سريانية معناها بالعربية أفعال كسيل من
يدعو بدعاء فيقول في آخره اللهم افعل ثم استن أنصاره بروايات متخرصة أن رسول الله ﷺ
كان يقول ذلك بأعلى صوته وأنكر أهل البيت هذه الرواية وفي روايات عدة «وعلى من خلفه أن
يقولوا الحمد لله رب العالمين» رواه جميل عن أبي عبد الله عليه السلام وفضل.

هم حملة السنة حين ثبت عنهم له ﷺ رواية، سواء أسندوها إلى رسول الله ﷺ أم لم يسندوها، فإنهم - على أية حال - ليسوا إلا حملة السنة عن الرسول ﷺ لا يزيدون عليها ولا ينقصون عنها، كما الرسول ﷺ عن الله.



سُورَةُ الْبَقَرَةِ

108



«مدنية - وآياتها مائتان وست وثمانون»

أسماء السور القرآنية التي هي أيضاً بتسمية الرسول وحيًا، كترتيب السور والآيات الذي يساور التنزيل في الوحي، مما يؤيد وحي التأليف، فالقرآن المفصل وحيان وحي التنزيل ووحى التأليف، ولو أن مات الرسول ﷺ عن قرآن التنزيل مبعثرة الآيات دون تأليف، فكيف إذا هذه التسميات، هل هي تسميات مسبقة عن السور المسميات التي ألفها أناس بعد الرسول ﷺ؟ وما هي إلا فوضى جزاف، يستحيل معها انضباط هذه الأسماء دون خلاف واختلاف على مر العصور!

فكما أن وحي التنزيل في محكم القرآن ومفصله من الله كذلك وحي الجمع والتأليف كما تدل عليه آية الجمع^(١).

ولقد روى تسمية هذه السورة بـ«البقرة» جُمَّ غفير عن الرسول ﷺ^(٢)

(١) هي قوله تعالى: ﴿لَا تَحْرِكْ يَدَيْهِ لِيَسَآئِكَ لِيَتَكَلَّمَ بِهِ﴾ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿١٧﴾ [القيامة: ١٦-١٧].

راجع ج ٢٩ ص ٢٨٠ ففيها بحث موضوعي حول جمع القرآن.
 (٢) الدر المنثور ١: ١٨ - أخرجه جماعة عن الحفاظ وأرباب السنن عن أبي أمامة الباهلي ونواس بن سمعان وبريدة وابن عباس وأبو ذر الهروي ومحمد بن نصر وعبد الواحد بن أعين وابن مسعود وأبي هريرة وأبي الدرداء وعبد الله بن مفضل وأبي مسعود وسهل بن سهل الساعدي والحسن ومعقل بن ياسر والسيد بن حضير والصلصال بن الدهمس وعروة وعائشة كل عن النبي ﷺ أنها سورة البقرة وروى أنس وأبو سعيد الخدري وربيعة الحرشي عنه ﷺ أن لا تقولوا سورة البقرة وآل عمران بل سورة التي يذكر فيها البقرة. ومن طريق أئمة أهل =

مما يؤيد أنها كغيرها ألفها الرسول ﷺ دون المؤلفين الزاعمين تأليف القرآن: ومن لطيف الترتيب تقدّم فاتحة الكتاب كبراعة استهلال للكتاب، ثم سورة البقرة وهي أوّل ما نزلت في المدينة، تلمح لموقع الدولة الإسلامية فيها، كأنها بداية الإسلام، كما وأن تأريخ الإسلام يبتدأ بأوّل العهد المدني، وكأنما العهد المكي لم يكن من عهود الإسلام، رغم أنه جذورها الأوّلية، مهما كان نماؤها في المدينة.



= البيت رواها أبو بصير عن الصادق عليه السلام وعن علي بن الحسين عليه السلام عن رسول الله ﷺ ومعاني الأخبار إلى سفيان الثوري عن الصادق عليه السلام.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ
 يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾
 وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ
 يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾
 إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾
 خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ
 عَظِيمٌ ﴿٧﴾

﴿١﴾ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ

وترى ماذا تعني أمثال هذه الحروف المقطعة المتصدرة بها البعض من
سور القرآن؟

فهل هي أسماء لها؟ وليست إلا في (٢٨) سورة، وهي أقل من ربعها
فلماذا لم تسم بها ثلاثة أرباعها؟، ثم للمصدرة بها أسماء غيرها إلا قليلاً
منها^(١) (٤١) ثم الأسماء لا بد وأن تعرب عن مسمياتها بما تحمل من معانٍ
ولا معاني معروفة لهذه الحروف إلا عند أهلها!

٢ - أم هي تشبيهات أن آياتها البالغة ذروة معارج الإعجاز هي مركبة
عنها؟ إذا فلماذا لم تتصدر بها أوائلها نزولاً كالحمد والعلق والمزمل

(١) وهي خمس: طه - يس - ص - ق - ن، ثم الباقية ال: ٢٣ لها أسماء غيرها.

والمدرثر؟ وهي أخرى بالثنييه لها؟ ولماذا لم تستغرق المكيّة الـ (٨٦) إلّا في ٢٥ منها دون الـ (٦١) الأخرى، ونراها في ثلاث من المدنيات الـ (٢٨) دون (٢٥) الأخرى منها، فمجموع المصدرة بها بين (١١٤) سورة ليست إلّا (٢٨)!(^١).

ثم وهذه لعبة إذ توضح الواضح عند أيّ سامع لها، وهي لا تستحق أن تكون آيات كسائر الآيات ثابتة في صدورها!.

ثم وهذه الحروف لا تستغرق حروف الهجاء الـ (٢٨) وإنما هي نصفها (^٢) وقد تكررت مرات ومرات (^٣) فليست هي إذأ - فقط - لهذه الإشارة المنبهة.

٣ - أو أنها فصول بين السور؟ وقد تحققت بالبسملات! اللهم إلّا البراءة وهي يتيمة عنها، وهي متحققة بأسمائها إلّا قليلاً منها! ثم ولا يجوز الفصل بما هو أجنبي عن القرآن!.

٤ - أو أنها للإسكات؟ فلتصدّر المكية ولا سيما أولياتها بها، وكذلك مهامّ الآيات وإن في أوساط السور دون اختصاص بأوائلها، وأن الإسكات لا يناسب حروفاً لا يفهمونها!.

(١) وهي ا - ل - م - ر - ه - ي - ع - ص - ط - س - ح - ق - ن - ك - ولم تذكر ١٤ - الأخرى: ب - ت - ث - ج - خ - د - ذ - ز - ش - ض - ظ - غ - ف - و.
(٢) فالمكية الـ ٢٥ هي: ١ - الأعراف - المص - ٢ - يونس: الر: ٣ - هود: الر - ٤ - يوسف: الر - ٥ - إبراهيم: الر - ٦ - الحجر: الر - ٧ - العنكبوت: ألم - ٨ - مريم: كهيعص - ٩ - طه - ١٠ - الشعراء: طسم - ١١ - القصص: ١٢ - النمل: طس: ١٣ - الروم: ألم - ١٤ - لقمان: ألم - ١٥ - السجدة: ألم - ١٦ - يس - ١٧ - ص - ١٨ - المؤمن: حم - ١٩ - فصلت: حم - ٢٠ - الدخان: حم - ٢١ - الزخرف: حم - ٢٢ - الأحقاف: حم - ٢٣ - الجاثية: حم - ٢٤ - ق - ٢٥ - ن - .

والمدينة الـ: ٣ هي: البقرة: ألم - آل عمران: ألم - الرعد: المر فالمجموع ٢٨.
(٣) وقد كررت ألم خمس مرات - والر: ٥ - وحم: ٦ - وطسم: ٢ - ثم في التسع الباقية مرة مرة ك: المر والمص وكهيعص وطه ويس ووق ون وطن!

- ٥ - أو هي مجمل معاني السور المتصدرة بها؟ فلماذا حرمت عنها أربعة أخماسها؟ ولماذا كررت في عديد منها وحرمت عنها أكثرها!
- ٦ - أو هي المعاني النازلة ليلة القدر؟. فكذلك الأمر، ولماذا تحرم عنها سورة الحمد التي هي صورة باهرة عنها.
- ٧ - أو أنها تعني ما يعنيه حساب الأعداد؟ ولا حجة فيها إلا خيالات إسرائيلية وكما زيفت بروايات إسلاميات! (١).
- ٨ - أو هي اسم الله الأعظم مقطعة في القرآن؟ ولا أعظم من «الله»: الأعظم الظاهر، ولا من «هو»: الأعظم الباطن! وأن المركب منها سلسلة حروف لا تؤلف اسماً عربياً! ثم ولا حجة تثبتها!

(١) في معاني الأخبار للصدوق بإسناده إلى محمد بن قيس قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يحدث أن حياً وأبا ياسر ابني أخطب ونفراً من يهود أهل نجران أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: أليس فيما تذكر فيما أنزل الله عليك ﴿التر﴾؟ قال: بلى - قالوا أذاك بها جبرئيل من عند الله؟ قال: نعم - قالوا: لقد بعث أنبياء قبلك وما نعلم نبياً منهم أخير ما مدة ملكه وما أجل أمته غيرك! قال: فأقبل حيي بن أخطب على أصحابه فقال لهم: الألف واحد واللام ثلاثون والميم أربعون فهذه إحدى وسبعون سنة، فعجب أن يدخل في دين مدة ملكه وأجل أمته إحدى وسبعون سنة؟ قال: ثم أقبل على رسول الله ﷺ فقال له: يا محمدا! هل مع هذا غيره؟ قال: نعم - قال: فهاته - قال: ﴿التم﴾ قال: هذه أثقل وأطول: الألف واحد واللام ثلاثون والميم أربعون والصاد تسعون فهذه مائة وإحدى وستون سنة! ثم قال لرسول الله ﷺ: فهل مع هذا غيره؟ قال: نعم - قال: هاته، قال ﴿التر﴾: قال: هذه أثقل وأطول: الألف واحد واللام ثلاثون والرءا مائتان! ثم قال لرسول الله ﷺ: فهل مع هذا غيره؟ قال: نعم، قال: هاته، قال ﴿التم﴾: قال هذه أثقل وأطول: الألف واحد واللام ثلاثون والميم أربعون والرءا مائتان! ثم قال: هل مع هذا غيره؟ قال: نعم، قالوا: قد التبس علينا أمرك فما ندري ما أعطيت ثم قاموا عنه، ثم قال أبو ياسر لحيي أخيه: ما يدريك لعل محمداً قد جمع له هذا كله وأكثر منه، قال: فذكر أبو جعفر عليه السلام أن هذه الآيات أنزلت فيهم ﴿مِنهُ ءَايَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُمُّ الْمُشْتَبِهَاتِ﴾ [آل عمران: ٧].

أقول: ما أحسن الرسول ﷺ ترتيباً لذكر هذه الحروف مترتباً متصاعداً حسب الأعداد، ولكي يحتاروا في أمره ويندحروا عما هم يزعمون أنها بحساب الأعداد في حساب أجل الأمة الإسلامية رجماً مضاعفاً بالغيب!.

٩ - أو هي أقسام أقسم الله بها؟ فلمن يقسم وهم لا يفهمونها، ولو عني بها خصوص الرسول بما يعرف من هذه الرموز فهو لا يحتاج إلى أقسام إذ يصدّق وحي ربه دونما إقسام.

١٠ - ثم ولا يحتمل ألا تحمل أية معاني أو فوائد فإنه لغو وكلام الله كله معاني وفوائد!

١١ - من المؤكد أن لها معاني لم توضع هي لها في أية لغة فلا يعرفها أصحاب اللغات بأسرها، فإنما هي رموز خاصة بين الله ورسوله^(١) اختص الله بها رسوله بعد عموم سائر القرآن لسائر المكلفين، فهي إذاً صفوة القرآن كما عن الإمام علي عليه السلام: «إن لكلّ كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي» و«إنها مفاتيح كنوز القرآن» وإن كانت لها هامشياً بعض الفوائد المذكورة في العشرة السالفة.

فليس لغير صاحب السرّ التنقّب عن معانيها، أو التخرس بالغيّب فيها، اللهم إلا ما ثبت منها عن الرسول ﷺ، أو الأئمة من آل الرسول ﷺ أو ما يعرف بالتأمل أحياناً في محالّها بقرائنها، كالبعض مما عني منها أن يعرفها تأثقاً وتعمقاً أهلوها، غير المتطاولين فيها ما لم يعرفوها، وقد تحمل

(١) في تفسير الفخر الرازي ٢: ٣ روي في الخبر: للعلماء سرّ وللخلفاء سرّ وللأنبياء سرّ وللملائكة سرّ والله من بعد ذلك كله سر، فلو اطلع الجهال على سرّ العلماء لأبادوهم ولو اطلع العلماء على سرّ الخلفاء لئابذوهم ولو اطلع الخلفاء على سرّ الأنبياء لخالفوهم ولو اطلع الأنبياء على سرّ الملائكة لانهموهم ولو اطلع الملائكة على سرّ الله تعالى لتأهوا حائرين وبادوا باثرين.

أقول: الخلفاء هنا خلفاء الأنبياء المنصوصون، ثم وكما للملائكة سرّ خاص قد لا يعرفه الأنبياء كذلك لهم سرّ لا تعرفه الملائكة، ولا سيما محمد ﷺ حيث لا يعرف أسراره المحمدية الخاصة غير الله إذ لا يتحملونها!.

وفيه روي أنه عليه السلام قال: «إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا العلماء بالله فإذا نطقوا به أنكروه أهل القرّة بالله».

هذه الرموز أنباءً غيبية في مثلث الزمان: ماضياً وحالاً واستقبالاً، مما يهّم الرسول والأمة الإسلامية، أو حقائق علمية معرفية مما تختص بالرسول ﷺ وأهليه المعصومين، وقد يبرزون منها ما نستأهلها دون جميعها، فإن منهما ما لا يتحملة غيرهم وهم في ذلك درجات.

ومما يؤكد أنها تعني معاني سرية أن كلاً منها آية فذّة في سورتها^(١) أو آيتين^(٢). إلا قلة قليلة منها هي ضمن آيتها^(٣).

وكيف تكون آية أو بعض آية لا تعني أيّ معنى، إن هي إلا قولة فارغة هراء وكتاب الله تعالى منها براء.

وقد نتبأ من بعضها أن هذه الحروف التلغرافية الرمزية تعم النبيين أجمع وإن لم تذكر في كتاباتهم السماوية: ﴿حَمَّ ۞ عَسَقَ ۞﴾ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾^(٤) فالمشار إليه بـ«كذلك» البعيد البعيد في محتد الوحي ليس إلا حم عسق: كذلك: الرمز المستسر ﴿يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ وحيّاً خاصاً لا يعدو أصحاب الرسالات إلى المرسل إليهم!

وقد يكون بينها وبين السور المتصدرة بها ارتباطات، وإلا لماذا اختصت هي بها دون سواها، ولماذا لم تجتمع في سورة فذة بحيالها، اللهم إلا أن تحمل بعض ما مضى من وجوه سلفت من إسكات وتنبهات أم ماذا؟ مما لا نتأكدها إلا أن يؤكد لها أهلها^(٥) ولتطلب في محالها بطيئات سورها.

(١) كما في ٢٤ منها.

(٢) كما في حم عسق.

(٣) كما في ست منها: يوسف - الحجر - النمل - ص - ق - ن.

(٤) سورة الشورى، الآيات: ١ - ٣.

(٥) كما في بعض أحاديثنا مثل ما رواه الصدوق بإسناده عن الإمام الحسن بن علي العسكري في حديث طويل قال فيه: ﴿الْعَمَّ ۞ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ۞﴾ [البقرة: ١-٢] أي: يا محمدا! هذا الكتاب الذي أنزلته إليك هو الحروف المقطعة التي منها ألف ولام وميم وهو بلغتك وحروف هجائكم فأتوا بمثله إن كنتم صادقين (البرهان ج ١: ٥٤ ح ٩).

ومهما يكن من شيء فلا تعني أهمية خاصة للمتصدرة بها إذ خلت عنها مهامها كالحمد والإخلاص، اللهم إلا أن تكون هذه آياتها تكفي معونة رموزها، فإن الحمد - مثلاً - وهي السبع المثاني: سورة هي صورة محكمة عن القرآن كله.

وقد تعني الأخبار القائلة أنها أسماء الله مقطّعة في القرآن^(١) العلامات الرمزية الخاصة بالله التي يختص بها رسول الله ﷺ فهي تعني ما تعنيه الأخرى أنها رموز بين الله ورسوله، أم ماذا.

فمهما يكن من شيء فإنها من أفضل القرآن، ولها معاني «من قرأ حرفاً منها فله حسنة»^(٢) والحرف لفظياً كلمة جانبية، ومعنوياً معنى جانبي، فإنه طرف الكلام فإن قرأت: ألف - أو - لام - أو ميم، قاصداً التي في ﴿الْعَم﴾ أم ماذا، فقد قرأت حرفاً لها حسنتها، كما إذا قصدتها حرفاً من غيرها في سائر القرآن كما يروى عن رسول الله ﷺ^(٣) مما يدل على أن لمفردات حروف الكلمات في الآيات معاني كما لجملاتها، فهي إذاً تنحو منحى رموز القرآن وللبحث عنها مجالات أخرى علنا تأتي عليها.

(١) الدر المنثور ١: ٢٢ عن ابن مسعود قال: الم حروف اشتقت من حروف هجاء أسماء الله، ومثله عن ابن عباس وعامر والسدي وقتادة، ولا نجده مسنداً عن رسول الله ﷺ ولا عن أئمة أهل بيته ﷺ فلا حجة فيه.

(٢) الدر المنثور ١: ٢٢ - أخرج البخاري في تاريخه والترمذي وصححه وابن الضريس ومحمد ابن نصر وابن الأنباري في المصاحف والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو ذر الهروي في فضائله والبيهقي في شعب الإيمان عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ: من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها، لا تقول: ألم حرف، ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف.

(٣) الدر المنثور ١: ٢٢ - أخرج محمد بن نصر والبيهقي في شعب الإيمان والسنجري عن عوف ابن مالك قال قال رسول الله ﷺ: من قرأ حرفاً من القرآن كتب الله به حسنة. لا أقول بسم الله ولكن باء وسين وميم، ولا أقول: الم ولكن الألف واللام والميم.

ثم وهي تعتبر آيات^(١)، إذاً فحروفها كلمات دالات على ما تعني كبرقيات رمزية بين الله وأهل الله الخصوص كالرسول ﷺ وأهليه ﷺ وإن كانت حرفاً واحداً ك: ن - ق - ص فضلاً عن كثراتها^(٢).

وليس لنا أن نتمسك في معانيها إلا بُعِرى وثيقة من كتاب الله أو سنة رسول الله ﷺ الثابتة اللائحة، دون ما يرويها أرباب السنن في روايات أحاد لا تغني في تفسير آيات مفصلات فضلاً عن تلکم المحكمات وهي مفاتيح كنوز القرآن وصفوة القرآن!

وكون هذه رموزاً كسائر التأويل في القرآن لا يناحر الأوامر المؤكدة للتدبر في القرآن، حيث التدبر خاص بالممكن تفهمه، دون سواه الخاص بالرسول ﷺ كبعض التأويل لآيات مفصلات، وكعامه التأويل لسائر الحروف المقطعة التي لا دلالة فيها وضعياً حتى تتحمل التدبر والتأويل، فمن القرآن ما له تأويل وتنزيل، مما يتحمل تأويلاً على ضوء التنزيل، كسائر القرآن، ومنه ما له تأويل ولا تنزيل كالحروف المقطعة، والآيات الآمرة بالتدبر تعني الميسرة: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾^(٣) والعربية: اللائحة: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٤) ﴿وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًّا يُسْذِرُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(٥) ولا عربية دلالة ولا إنذاراً بهذه الحروف فإنها ليست عربية ولا أعجمية ولا أية لغة موضوعة، إنما هي حروف كأسرها،

(١) وسوف نعرف على ضوء تأملات أكثر أن لحروف القرآن وكلماتها وآياتها وسورها وأسمائها - بترتيباتها وتركيباتها ومحالها الخاصة، لكل ذلك إشارات كامنة يمكن استنباطها واستبطانها لحد ما.

(٢) كما نرى في كتب القرآن وتؤيده روايات.

(٣) سورة القمر، الآية: ١٧.

(٤) سورة يوسف، الآية: ٢.

(٥) سورة الأحقاف، الآية: ١٢.

مفردة أو مجموعة تتألف منها كافة اللغات، مهما اختلفت في شكلياتها فإنها متشابهة في مخارجها الصوتية على سواء.

فمهما كان التدبر في سائر القرآن راجحاً أو واجباً، فهو في هذه الحروف غير ممكنة إذ لا مجال فيها، اللهم إلا ما ثبت في تأويلها عن أهلها، أم تخرساً بالغيب أو تخرساً: ﴿قِيلَ الْخُرُوصُونَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَوْ سَاهُونَ ﴿١٢﴾﴾: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾^(٢)!

﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٣﴾﴾:

وترى لماذا ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة البعيد، وهذا الكتاب بين أيدينا قريب قريب؟ ثم وما هو ﴿الْكِتَابُ﴾؟ وكيف ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ وفيه مرتابون كثير؟ وكيف هو فقط ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾؟ فما بال غير المتقين يعذبون وليس القرآن لهم هدى؟!.

ذلك لأن ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة تلميحية إلى علو المحتد، وبعد المنزلة لربانية الكتاب ككل: معنوياً ولفظياً، على كونه قريباً منا كتابة وسماعاً وتلفظاً، ثم وقريباً إن تدبرنا فيه معنوياً حسب الإمكانيات والقابليات، فهو إذاً غريب عنا، قريب منا جماع الغربة القربة، التي تستحق ﴿ذَلِكَ﴾ مرة أخرى.

﴿وَالْكِتَابُ﴾ عليه أم الكتاب لدى الله: ﴿وَإِنَّمُ فِي أَوْرِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلُّ حَكِيمٌ﴾^(٣) فهذا الذي تفصيله بين يديك ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾.

أو والذي أنزل على الرسول ليلة القدر: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾^(٤)

(١) سورة الذاريات، الآيات: ١٠، ١١.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١١٦.

(٣) سورة الزخرف، الآية: ٤.

(٤) سورة القدر، الآية: ١.

نزولاً محكماً: ﴿كَتَبْنَا أَحْكَامَ آيَاتِنَا ثُمَّ فَضَّلْنَا مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ﴾^(١) وهذا تفصيله ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: أو الذي أجمل في أم الكتاب «سورة الحمد» هو ذلك الكتاب لا ريب فيه.

أو الذي بشر به النبيون من قبل كما نجد في كتاباتهم، فـ ﴿ذَلِكَ﴾ هو ﴿الْكِتَابُ﴾ المعهود ذكره عنهم من ذي قبل ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾.

أم هو كل ﴿الْكِتَابُ﴾ ففيه كل ما أنزل من كتاب وزيادة، فهو هو كل ما كتبه الله وأوحاه إلى أنبيائه طوال الزمان الرسالي ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾... فـ ﴿الْكِتَابُ﴾ خبر لـ ﴿ذَلِكَ﴾

في هذه الخمس، و﴿لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى﴾ خبران بعد خبر^(٢).

أو ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: الكتاب الخماسي المعني لا ريب فيه! فـ ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ مشاراً ومشاراً إليه مبتدأ: و﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ خبره، أو وصفه و﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ خبره^(٣).

فالمعنى على الترتيب: «ذلك» أم الكتاب. ٢ - المنزل ليلة القدر.

٣ - النازل جملاً في سورة الحمد. ٤ - الذي بشر به من قبل. ٥ - كل الكتاب: «لا ريب في شيء من ذلك» ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ يهديهم دون ريب كما أنه لا ريب فيه. ٦ - ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾. ٧ - ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ دون ريب ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾!..

(١) سورة هود، الآية: ١.

(٢) هذه الوجوه تشترك في كون ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ و﴿الْكِتَابُ﴾ خبره ثم ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢] خبران بعد خبر أم وصفان.

(٣) هذا على كون ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ مبتدأ كله. فـ ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ إما خبر، و﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ وصفه أو خبره الثاني، أم حال و﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ خبره، وكل هذه صحيحة تتحملها ألفاظ الآية.

فسباعية الوجوه تعني سباعية المعنى دون تناحر واختلاف، والقرآن حمّال ذو وجوه فاحملوه إلى أحسن الوجوه، وهذه كلها حسنة يساعدها أدب اللفظ وبراعة المعنى.

وترى لماذا لم يفتح الكتاب بـ ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ وإنما بفاتحة الكتاب، فهل إنه خارج عن الكتاب؟.

الجواب: أنها السبع المثاني عدلاً للكتاب، فهي هي كتاب، والقرآن العظيم كتاب وأين كتاب من كتاب؟ من إحكام في فاتحة الكتاب، وتفصيل في سائر الكتاب، ولتكن الحمد مشاراً إليها في ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ ضمن كل مشار إليه بـ ﴿ذَلِكَ﴾.

ثم ترى ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ كيف يشير إلى كل الكتاب ولما يكمل تفصيله مهما كمل محكمه، وليس محكمه - فقط - النازل على الرسول ليلة القدر - ليس هو هدى للمتقين، إنما للرسول والرسول فقط، ثم وتفصيله هدى؟

أقول: ﴿ذَلِكَ﴾ نزلت حين نزلت، تعني الكتاب المفصل ما نزل منه وقتها وما لم ينزل، فإنه كله في علم الله، وهو كله هدى للمتقين بطبعه، في دوره ووقته، ثم تعني الكتاب الحاضر كله بعد تنزيله كله وتأليفه كما هو الآن، كما تعنيه ﴿ذَلِكَ﴾ و«القرآن» وسواهما من أسماء تعني القرآن كله، في القرآن كله.

أو أنها تعني بالفعل ما نزل قبلها من المكيات، عناية الواقع الماضي والحاضر، ومن ثم تعني ما سوف ينزل إلى آخر العهد المدني عناية المستقبل الأكيد الذي هو بمنزلة الحاضر.

وكما القرآن والكتاب كله قرآن وكتاب، كذلك بعضه، وحتى سورة قصيرة منه كالكوثر، المتحدى بها الناكرون، فلا غرو أن يكون «ذلك» إضافة

إلى ذلك - تعني البعض الحاضر منه، فإنه نور وهدى بأبعاضه كما يهدي بمجموعه!، كما وأن من «ذلك» سورة الحمد النازلة قبلها بأعوام، والنازلة قبل القرآن المفصل كله.

وللقرآن أسماء تعني مواصفاته بكيانه المتين، فإنه: كتاب - قرآن - فرقان - مبين - بيان - تبيان - برهان - عظيم - عزيز - كريم - صراط مستقيم - حكم - ذكر - موعظة - نور - روح - مبارك - نعمة - بصائر - رحمة - حق - فصل - هاد - شفاء - مهيمن - تنزيل - هدى - قيم - بشير - نذير - حديث - فصل - نجوم - حبل - مثاني.

فالقرآن كله يحمل هذه المواصفات وسواها كلها جملة وتفصيلاً^(١).

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ لا في كونه تفصيل أم الكتاب وما أنزل ليلة القدر، فإنه: ﴿وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾^(٢).

ولا في كونه كل كتاب فإنه ﴿وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(٣).

ولا في أنه الحمد تفصيلاً كما أن الحمد هو الكتاب اجمالاً.

ولا في أنه المبشر من قبل حيث التصادق واقع بينه وما بين يديه من كتاب: ﴿وَلَكِنَّ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ﴾^(٤) ومثالاً عليه ما في كتاب اشعيا النبي ﷺ.

ولا في أنه كله وحي السماء حيث يشهد بآياته وبيناته: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ﴾

(١) هذه الأسماء وسواها تجدها في آياتها حسب مناسبتها.

(٢) سورة يونس، الآية: ٣٧.

(٣) سورة يوسف، الآية: ١١١.

(٤) سورة يونس، الآية: ٣٧.

الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿١﴾ ﴿تَنْزِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢﴾ كذلك ويشهد به من أوتوا الكتاب: ﴿الَّذِينَ آمَنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ ﴿٣﴾: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ ﴿٤﴾:

ولا في كونه ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ كما هو لامح في النابهين غير المتعصيين.

فلم يقل: لا شك فيه، حيث الشاكون فيه كثير، وإنما ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ حيث الريب هو شك مسنود إلى حجة: أن تتوهم بالشيء أمراً فيكشف عما تتوهمه ﴿٥﴾ فالشك منه مريب ومنه غير مريب: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَآخْتَلَفَ فِيهِ... وَإِلَيْهِمْ لَأِنِّي شَكٌّ مريب﴾ ﴿٦﴾ ﴿قَالُوا لَيَصْلِحَ... وَإِنَّا لَأِنِّي شَكٌّ مِمَّا نَدْعُونَكَ إِلَيْهِ مريب﴾ ﴿٧﴾ مهما كانوا كاذبين في ريبهم: ﴿قَالَ يَنْفَعُ آرَاءَ الَّذِينَ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيْنَتِهِ مِنْ رَبِّي... مَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾ ﴿٨﴾.

فقد تكون الريبة في الدعوة أو في كتاب الدعوة، ولا ريبة في كتب الله ودعائه وقد تكون في المدعوين المرسل إليهم وهم الذين: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ ﴿٩﴾.

والقرآن لا ينفي الريبة عن قلوبهم: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٠﴾ ﴿وَأَزَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ ﴿١١﴾ ﴿لَا يَرَأُلُ بِئْسَ لَهُمُ الَّذِي بَوَّأَ رَبِّيَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ ﴿١٢﴾ ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ

- | | |
|-------------------------------------|--------------------------------|
| (١) سورة النساء، الآية: ٨٢. | (٧) سورة هود، الآية: ٦٢. |
| (٢) سورة السجدة، الآية: ٢. | (٨) سورة هود، الآية: ٦٣. |
| (٣) سورة البقرة، الآية: ١٢١. | (٩) سورة البقرة، الآية: ١٠. |
| (٤) سورة البقرة، الآية: ١٤٤. | (١٠) سورة المطففين، الآية: ١٤. |
| (٥) مفردات القرآن للراغب الأصبهاني. | (١١) سورة التوبة، الآية: ٤٥. |
| (٦) سورة هود، الآية: ١١٠. | (١٢) سورة التوبة، الآية: ١١٠. |

﴿مُرْتَابٍ﴾^(١) وإنما ينفي الريبة عن نفسه متحدياً كل مفترٍ مرتاب ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾
 ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَبَّ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢) ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا
 عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ...﴾^(٣).

فليات من يرتاب فيه بسُلطان ميين. ولا نراه منذ بزوغه حجة إلا داحضة
 تبوء بالفشل والفضيحة على المفترين، فمن أين يكون فيه ريب ودلالة
 الصدق واليقين كامنة في مطلعته، ظاهرة في عجزهم عن الإتيان بمثله ﴿وَلَوْ
 كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(٤)!

﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾^(٥):

القرآن هدى للناس أجمعين دلالة وبيانا: ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ
 الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ﴾^(٥) وهدى للمتقين موعظة وتبيانا: ﴿هَذَا بَيِّنَاتٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى
 وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾^(٦): ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾^(٧) ﴿وَنُنزِّلُ مِنَ
 الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾^(٨) ﴿فَإِنَّمَا
 يَسْتَرْكِبُ لِسَانُكَ لِيُتَبَشَّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُنذِرُ بِهِ قَوْمًا لَّدُنَّا﴾^(٩) ﴿وَإِنَّهُ لَنذِكْرٌ
 لِّلْمُتَّقِينَ﴾^(١٠).

وكما التقوى - وهي قبول الوقاية إذا وقى - درجات، كذلك الهدى
 التي هي على ضوءها درجات، فمن لا يتقي، فيعاند الهدى تعتاً ورفضاً لا
 تحصل له أية هدى بالقرآن، بل ولا يزيده إلا خساراً، ومن يتقي فهو يقية

(٦) سورة آل عمران، الآية: ١٣٨.

(٧) سورة الكهف، الآية: ٢٩.

(٨) سورة الإسراء، الآية: ٨٢.

(٩) سورة مريم، الآية: ٩٧.

(١٠) سورة الحاقة، الآية: ٤٨.

(١) سورة زافر، الآية: ٣٤.

(٢) سورة السجدة، الآية: ٢.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٣.

(٤) سورة الإسراء، الآية: ٨٨.

(٥) سورة البقرة، الآية: ١٨٥.

كما يتقي، درجات بدرجات، وكما تزيد هداه تقوى فهما تتعاملان: ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾^(١).

فمن تقوى هي تقوى فطرية وفكرية، إذا وُقي صاحبها عما يناحرهما ويزيدهما وضاعة وقوة يقبلها، والقرآن يحمل بيناته هذه الوقاية فهو إذا هدى للمتقين، فإن الهدى حقيقته وطبيعته، كيانه وماهيته، ولكن لمن؟ ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ الذين يفتحون مغاليق قلوبهم ويواجهونه بفطرتهم التي فطرهم الله عليها، متحذرين استهواء الأهواء والضلالات، ومتحريين الهدى، فعندئذ يتفتح القرآن عن هداه يسكبها في قلب ترك هواه إلى هداه.

فإذا اهتدى المتقي هكذا هُداه الأولى، ثم اتبع رضوان الله على ضوء القرآن يهديه ثانية سبل السلام: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانُكُمُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾﴾^(٢).

واستقبال أفعال المتقين: «يؤمنون.. يقيمون.. ينفقون. يوقنون» يلوح إلى عامة مراتب التقوى، ابتداءً من تقوى الفطرة قبل الإيمان بالقرآن وصالح الأعمال، وانتهاءً إلى الهدى الفعلية إيماناً بالقرآن وعملاً صالحاً للإيمان، ثم هناك مزيد للتقوى بعد هذا الإيمان وبينهما متوسطات.

فلو مضت هنا أفعال التقوى كـ «آمنوا.. أقاموا.. أنفقوا.. أيقنوا» لكانت مواصفات للتقوى الحاصلة بعد الإيمان، فليست التقوى صفة لقوم خصوص آمنوا ثم اتقوا، وإن صدقت لهم أكثر ممن سواهم.

فيا لاستمرارية أفعال التقوى من دلالة تعم درجات التقوى قبل الإيمان

(١) سورة محمد، الآية: ١٧.

(٢) سورة المائدة، الآيتان: ١٥، ١٦.

جاهزاً له، وبعد الإيمان متدرجاً إلى درجاته: «يؤمنون.. يقيمون..» أن حالتهم قبول الإيمان وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ولما يؤمنوا وقيموا، إذ لم يحن حينه حيث لم تأت داعيته.

إذاً فالقرآن ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ ولما يتقوا عقائدياً وعملياً، لما اتقوا فطرياً وفكرياً ومن ثم هدى للمتقين بكافة درجاتهم حتى القمة الرسالية لخاتم المرسلين.

كما الهداية المستدعاة في قلب الصلاة تعم هذه الدرجات.

ثم التقوى - كما تلوح من آياتها - هي على درجاتها تعم التقوى الفردية في صلة العبد بالله، والتقوى الجماعية في صلواته بعباد الله، في كافة حقولها: العلمية - الفكرية - العقائدية - العملية - السياسية - الاقتصادية - الحربية أم ماذا من مجالاتها وجلواتها، وهي على شتاتها ترتبط بحبل واحد هو تقوى الله، فإن دين الله يضم كافة الحقول الحيوية تنظراً وتنظراً، سبكاً لها بسبائكته المكيئة المتينة، ما لا قبل لها لأي نظام بشري أم ماذا؟

فالقائد السياسي في دولة الإسلام بحاجة إلى تقوى سياسية بعد ما سواها وأكثر منها، كما قائد الجيش يجب أن يكون الأتقى في الدفاع عن بيضة الإسلام، ووزير الثقافة أتقى ثقافياً، أم من ذا من المتقين في النظام الإسلامي السامي، حيث لا تختص التقوى بصلوات العبادات الخاصة كالصوم والصلاة، بل وكافة الصلوات والحركات والسكنات للمسلم تشملها حقيقة التقوى، التي هي الوقاية وقبولها عما لا يحمد أو ولاءه أو عقباه في أية مجاله من مجالات أو حالة من حالات - كما تعم وقاية الغيب والشهادة، وقاية كل حق وعن كل باطل، معنوياً ومادياً، فردياً وجماعياً أم ماذا.

فالمتمقي من شرط الحق يدافع ويذود عنه ما لا يحق قدر المستطاع، فإن

استطاعها وطبقتها دون تقصير أو قصور فهي التقوى المطلقة ولا تحصل إلا في دولة الحق خارجاً عن صراعات الباطل وقليل ما هي.

وان استطاعها على قصور في مختلف الصراعات، تاركاً للأدنى لتطبيق الأفضل الأعلى، حيث لا يسطع الجمع بينهما في مصطلحات الحياة، فهي - إذاً - التقية فليست التقية هي الخوف والترك، وإنما هي تقوى جانبية حفظاً للأهم في ترك المهم، مما يجعل قيام الحسين عليه السلام تقية كما يعود الحسن تقية، ويجعل قيامات الرسول صلى الله عليه وسلم في العهد المدني، وقيامات علي عليه السلام في خلافته تقية، كما يعود الرسول في العهد المكي وعودة الإمام زمن الخلفاء تقية، حيث يترك المهم وقاية وإقامة للأهم في دين الله، قياماً كان أو قعوداً.

فالمؤمن بالله من شَرَطَ الله مهما اختلفت الظروف والإمكانيات، فاختلفت صور التقوى في مختلف الميادين.

والتقوى بصيغة مجملة نابعة من الغيب، غيب الفطرة والعقل والقلب، نابعة إلى غيب الحقائق: غيب الله - غيب الآخرة - غيب الوحي، فالصلاة الناتجة عن الايمان بهذه الغيوب، ثم الإنفاق في سبيل الله، وهي الخمس المذكورة هنا من صفات المتقين، ثلاث هي الغيب، واثنان هما الشهادة الناتجة عن مثلث الغيب.

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾﴾:

فالغيب الأول هو مطلق الغيب الذي يجب الإيمان به، وهو يشمل غيب الألوهية الذي لزامه غيب الآخرة، اللذان لزامهما غيب الوحي: ما أنزل إلى الرسول وما أنزل من قبله، ومثلث الغيب هذا لزامه عبادة الله: الصلاة، ورعاية عيال الله: الإنفاق!

ثم الإيمان بالملائكة من فروع الإيمان بغيب الوحي، والوفاء بالعهد والصبر في البأساء والضراء وحين البأس، والإتيان بالصدق والتصديق به هي كلها من نتائج الإيمان بمثلث الغيب، كما الإيمان بضلعي الوحي والآخرة مربوط بقاعدة الإيمان بغيب الألوهية!

وهذه جماع أوصاف المتقين هنا وفي سائر القرآن، التي تجمعها الخمس هنا كما يجمع الخمس أيضاً مطلق الغيب.

فالإيمان بالغيب كلما كان أعمق وأعرق يضرب إلى إيمان الشهود أوفق وأليق لحدّ يجعل حياة المؤمن حياة التقوى إذ يصبح من شرط الحق الذائدين عنه المضحّين في سبيله بالنفس والنفيس.

ولأن الإيمان بغيب الألوهية واليوم الآخر هما الأصل لسائر الغيوب، حتى وغيب الوحي، تراهما كحجري الأساس للتقوى، فهنا يتوسطها سائر الغيب والشهادة، وقد تترك الأوساط: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيئَةً وَذِكْرًا لِّلْمُنْقِبِينَ ﴿٤٨﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿٤٩﴾﴾^(١).

ولأن إقام الصلاة أقوم عماد في الشهادة للإيمان بغيب الألوهية تراه يقرن به ظرفاً لتأثير الإنذار، وكأنه فقط من نتائجه: ﴿... إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَن تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِٗٓ وَإِلَىٰ اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾^(٢).

ولأن أتباع الذكر الذي يحمله وحي الرسالات والكتب هو من أهم التزامات الإيمان بغيب الألوهية، تراه قريناً له لتأثير الإنذار: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَوِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ...﴾^(٣).

(١) سورة الأنبياء، الآيات: ٤٨، ٤٩.

(٢) سورة فاطر، الآية: ١٨.

(٣) سورة يس، الآية: ١١.

ولأن الأصل الأهم في الغيب هو غيب الألوهية لمن جاء بقلب منيب
نراه مفرداً دون قرين: ﴿وَأَرْزَلْتِ الْجِنَّةَ الْمُسْتَفِينَ عَيْرَ بَعِيدٍ﴾ (٣١) هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ
حَفِيظٍ ﴿٣٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٣٣﴾ (١).

إذا فالتقوى تنبع من الإيمان بغيب الألوهية، ثم غيب الآخرة، ثم غيب
الوحي، ثم تضرب بها إلى مظاهر الشهود، في الصلاة كأهم الرباطات
بالخالق، وكالزكاة كأهمها بالخلق.

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ (٣)

والإيمان هو أن تجعل نفسك في أمن وطمأنينة، ولأن الحياة الدنيا
وزخارفها متغيرة فانية، فالإيمان بها زيادة في تزعزع واضطراب، وأما غيب
الألوهية واليوم الآخر والوحي، فالإيمان بها يؤمن الإنسان ويطمئنه عن
الهزائم: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (٢)!. .. يؤمنون بالغيب: «بما
غاب عن حواسهم من الأمور التي يلزمهم الإيمان بها كالبعث والحساب
والجنة والنار وتوحيد الله وسائر ما لا يعرف بالمشاهدة وإنما يعرف بدلائل
قد نصبها الله تعالى دلائل عليها» (٣).

والإيمان بما غاب عن الإحساس الحيواني هو من مميزات الإنسان عن
سائر الحيوان، فإنه ممتاز بالعقل بعد الحس، ما به يعقل ما يقصر عنه
الحس.

إن العقل والحس يتعاملان في تصديق الغائب عن الإحساس كما
يتعاملان في العلوم التجريبية أيضاً، فلا مجرد الإحساس يكفي، وحتى

(١) سورة ق، الآيات: ٣١ - ٣٣.

(٢) سورة الرعد، الآية: ٢٨.

(٣) البرهان ١: ٥٦ عن تفسير الإمام الحسن العسكري (عليه السلام).

للعلم بالمحسوس، ولا مجرد العقل يكفي وحتى لتصديق الغائب عن الإحساس إلا قليلاً.

فحصر الإدراكات بوسائل الحس فقط تفريط، كما أن حصرها بالعقل فقط إفراط، ولذلك نرى الآيات تجمع بين العقل والحس في تعامل دائم في الإيمان بالغيب، مستدلة بالآيات الأفاقية الحسية، والأنفسية غير الحسية: ﴿سَأْتِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(١).

إن السوفسطائيين الناكرين لوجود العلم - سواء عن طريق العقل أو الحس - ينكرون وحتى أنفسهم، وترى أليس إنكارهم أنفسهم علماً فكيف أنكروه؟ أو أنه جهل - إذاً - فخلافه وهو إدراكهم أنفسهم علم!

كذلك الحسيون أنكروا أيّ سناد إلى العقل، ثم وهم يسندون في نكرانهم إلى دليل العقل!

ثم العقليون يعتمدون فقط إلى العقليات، ومن المستحيل إلا قليلاً أن تنتج العقليات الصرفة - دون أيّ سناد إلى الحس - ما يصدّقه الإنسان!

ولكنما الإلهيون المعتدلون هم الأمة الوسطى، إذ يجمعون بين العقل والحس مهما كان العقل أمام الحس والحس أمامه، وكما يقول الإمام الصادق: «العقول أئمة القلوب والقلوب أئمة الأفكار والأفكار أئمة الحواس والحواس أئمة الأعضاء»!

فالإيمان بالغيب هو العتبة التي يجتازها الإنسان فيتخطى رتبة الحيوانية الحسية إلى درجة الإنسانية العائشة العقل مع الحس، نقلة بعيدة التأثير في تصور الإنسان لحقيقة الوجود، وتصديقه للوجود الحق، كما هي بعيدة في

حياته الأرضية، إذ يرى نفسه في رباط دائم بالوجود اللانهائي وراء هذا الكون: المكوّن لهذا الكون، فينظّم حياته صالحة كما يرضاه خالق الكون.

ثم النص ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ لا «يدركون الغيب» أو «يحيطون علماً بالغيب»

حيث الغيب منه ما لا يدرك نهائياً كغيب الذات الإلهية وصفاته الذاتية وأفعاله، وكغيب الوحي، اللهم بآيات محسوسات أو معقولات تدل عليه، أو الوحي لأصحابه الخصوص.

ومنه ما يدرك في اليوم الآخر كالיום الآخر والملائكة أم ماذا، ولكنه لا يدرك يوم الدنيا، فلا سبيل إليها إلا إيماناً وتصديقاً.

وهناك جهال غابت عقولهم وغربت، يحاولون إدراك ذات الله بما يدركون الكون المحسوس، وهم عاجزون عن إدراك حقيقة المحسوس.

وآخرون يحاولون الحيلة العقلية أو العلمية بذاته تعالى ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾^(١).

فإنما الممكن في هذا المجال التأكد من وجود الغيب بالإيمان به كما هو، لا كما نعرفه أو نحيط به، كما الكثير من الطاقات المادية، كالذرة والقوة الجاذبية العامة نصدق بها بأدلتها دون أن نحسها أو ندركها، فغيب الذات الألوهية أحق بعدم الحيلة وأحرى.

ثم الغيب هنا ثلاث مذكورة كأصوله، وهناك غيوب غير مذكورة كفروع لها، من غيب البرزخ وهو من فروع غيب الآخرة، ومن غيب القائم المهدي عليه السلام^(٢) وهو من فروع أصل الوحي والنبوة، ومن غيب الرجعة في

(١) سورة طه، الآية: ١١٠.

(٢) البرهان ١: ٥٤ - ابن بابويه بإسناده عن جابر بن عبد الله الأنصاري في حديث يذكر فيه الأئمة الاثني عشر وفيهم القائم قال قال رسول الله ﷺ: طوبى للصابرين في غيبته. طوبى =

دولة المهدي (عجل الله تعالى فرجه) وهو فرع من فروع الحياة البرزخية والآخرة وإلى سائر الغيب^(١).

ثم الإيمان بهذا الغيب يدفع المؤمن إلى مظاهر الإيمان وعمودها الصلاة، لا القيام إليها فقط، أو إتيانها فقط، وإنما إقامتها:

﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾

فإقامة الصلاة هي تقوى العبادة، دون إتيانها أو القيام إليها فإنه طغواها

= للمقيمين على محبتهم أولئك من وصفهم الله في كتابه فقال: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٢٣] أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم الغالبون، والبرهان ١: ٥٣ - ابن بابويه بسنده عن داود ابن كثير الرقي عن أبي عبد الله في الآية قال: من آمن بقيام القائم أنه حق، وعن يحيى بن أبي القاسم قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الآية قال: والغيب فهو الحجة الغائب عليه السلام وشاهد ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّنَا قُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانظُرُوا إِلَيَّ مِنْ مَكَّنِّمْ مِنَ السَّمَاءِ﴾ [يونس: ٢٠].

(١) الدر المنثور ١: ٢٦ عن أنس قال قال رسول الله ﷺ: ليتني قد لقيت إخواني فقال له رجل من أصحابه: أولسنا إخوانك؟ قال: بلى أنتم أصحابي وإخواني قوم يأتون من بعدي يؤمنون بي ولم يروني ثم قرأ ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾. أقول وأخرج ما في معناه البراز وأبو يعلى والمرهبي في فضل العلم والحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ وأخرج الحسن بن عروة في حزه المشهور والبيهقي في الدلائل والأصبهاني في الترغيب عن عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ وأخرج الطبراني عن ابن عباس عنه ﷺ وأخرج الاسماعيلي في معجمه عن أبي هريرة عنه ﷺ وأخرج ابن أبي شيبة في مسنده عن عوف بن مالك عنه ﷺ وأخرج أحمد والدارمي والبارودي وابن قانع معاً في معجم الصحابة والبخاري في تاريخه والطبراني والحاكم عن أبي جمعة الأنصاري عنه ﷺ وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي عمير وأحمد والحاكم عن أبي عبد الرحمن الجنيبي عنه ﷺ وأخرج أحمد وابن حبان عن أبي سعيد الخدري - أقول: وكل هذه الأحاديث على اختلافات سطحية لفظية تتفق في تفضيل المؤمنين الذين لم يروا الرسول ﷺ على أصحابه الذين رأوه. وأخرج جماعة عن تويلة بنت أسلم قالت: صليت الظهر أو العصر في مسجد بني حارثة فاستقبلنا مسجد إيلياء فصلينا سجدتين ثم جاءنا من يخبرنا أن رسول الله ﷺ قد استقبل البيت الحرام فتحول الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال فصلينا السجدتين الباقيتين ونحن مستقبلو البيت الحرام فبلغ رسول الله ﷺ ذلك فقال: «أولئك قوم آمنوا بالغيب».

التي يؤتى بها رثاء الناس كسالى، وإنها من شيم المنافقين: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١) ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى﴾^(٢).

فإقام الصلاة ليست هي القيام فيها إذ ليس كلها قيام، ولا أنه إقامة لها كلها! إنما هي جعلها قوام الحياة وأصلتها التي يتفرع عليها سائر الحياة، اتجهاً إلى الله وحده لا شريك له، وارتفاعاً عن عبادة العباد، دائماً عليها مواظباً لها مراعيّاً حرمتها وواجباتها، شرائطها وأجزائها، أوقاتها وكلّ ما يتوجب فيها، من معنوياتها وهي أخرى فإنها أصلها، ومن مظاهرها ما يجعل المصلي كلّ صلاة لله وصلاتٍ بالله، وخدمات في سبيل الله!

ثم ومن إقامتها استحضر معاني ألفاظها، وملامح أفعالها، ثم الارتقاء إلى معانيها تغافلاً - لا غفلة - عن ألفاظها، ثم تغافلاً عن نفسه لحدّ لا يرى إلّا ربه بنور اليقين دون حجاب إلا حجاب ذات الألوهية وهذه صلاة تخص صاحب المعراج ﷺ ثم ذويه المعصومين ﷺ، وعلى ضوئها وفي هامشها المصلون الحقيقيون.

ومن ثم وبعد إقامة الصلاة لله، يقوم في صلّات بخلق الله أن ينفق مما رزقه في سبيل الله:

﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنْفِقُونَ﴾^(٣):

من رزق المال، والحال، من ثروة علمية أو عقلية، أو ثقافة إيمانية^(٣)

(١) سورة النساء، الآية: ١٤٢.

(٢) سورة التوبة، الآية: ٥٤.

(٣) البرهان ١: ٥٣ - ابن بابويه بسنده عن أبي بصير عن أبي عبد الله ﷺ في حديث في الآية قال: مما علمناهم يثبتون وما علمناهم من القرآن يتلون. أقول وهذا من باب التفسير بالمصداق الخفي من الرزق.

أم ماذا؟ فإن كله من رزق الله . . ثم ومن أموال ومن أيّ الطاقات
الموهوبات التي يمكن إنفاقها أو الإنفاق منها فإنها كلها رزق الله!

فإن الخلق مستخلفون فيما رزقهم الله: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾^(١) دون استثناء، وحتى إنفاق المال هنا وفي أضرارها من آيات الإنفاق لا يخص خصوص الزكاة، فـ «إن في المال حقاً سوى الزكاة».

وهذا من التضامن بين عيال الله مع الصلة الصلاة لله، أن تصبح الحياة مجال أخوة وتعاون، لا معترك تناحر وتطاحن، عائشين جوّ المحبة والحنان، لا جبهات القتال بين أظفار وأنياب ومخالب بني الإنسان.

ثم ولا يكفي الايمان بغيب الله وإقام الصلاة والإنفاق، حتى يربطها وسواها بما أنزل الله:

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾:

إيماناً شاملاً خطّ الرسالات الإلهية أولاً وأخيراً، دون تفريق بينها، وإنما تصديق بها كلها، مهما يجب تطبيق الأخيرة منها لا سواها.

ثم ولا يتم كلّ ذلك إلا بإيقان بالآخرة:

﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾:

﴿هُمْ﴾ هنا يختصهم بإيقان الآخرة، فإنه ناتج عن الأربعة الأولى، فمن يؤمن بغيب الله ووحى الله، ويصلي لله، وينفق في سبيل الله، لا بدّ وأن يوقن بيوم الله.

فهنا إيمان باليوم الآخر يدفع الإنسان إلى أعمال الإيمان من صلاة وإنفاق وإيمان بوحى السماء.

(١) سورة الحديد، الآية: ٧.

ثم إيقان باليوم الآخر هو نتيجة أعمال الإيمان، فالإيمان باليوم الآخر كإيمان بالوحي مطوي في الإيمان بالغيب، وإنما يبرز هنا أخيراً إيقاناً بعد إيمان نتيجة عمل الإيمان، فثمّ إذا أيقن بالآخرة يزداد في الإيمان وعمل الإيمان، وهكذا يستمر دور الإيمان والصالحات تعامللاً وطيداً حتى يبلغ بصاحبه الذروة دون حدّ ولا نهاية.

وهنا نجد تساوقاً وتناسقاً بين هذه الخمس من مواصفات المتقين على درجاتها، ما نجد التقوى سارية في كافة جنبات الحياة في الغيب والشهادة، فرادى وجماعات وفي كل المجالات.

من تقوى في محراب العبادة: الصلاة ﴿وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ إلى تقوى في محراب الحرب والقتال: ﴿وَالصَّادِقِينَ فِي الْأَسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَجَيْنَ الْأَبْنَاءِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾^(١) ﴿بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾^(٢).

وتقوى في الاقتصاد: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ - ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٣) ﴿وَلِيُمَلِّكِ الَّذِي عَٰلَيْهِ الْحَقُّ وَلِيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا... فَلْيُؤَدِّ الَّذِي ءُؤْتِيَ مَنَّهُمْ مِّنْهُم مَّا يُؤْتُوا اللَّهَ رَبَّهُمْ وَلَا يَبْخَسُوا مِنْهُ شَيْئًا...﴾^(٤) ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا...﴾^(٥).

وتقوى سياسية: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ

(١) سورة البقرة، الآية: ١٧٧.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٢٥.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٩٣.

(٤) سورة البقرة، الآيتان: ٢٨٢، ٢٨٣.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٢٧٨.

﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ أَنَّ اللَّهَ لَا تَطْعَمُ الْكَافِرِينَ وَالْمُتَنَفِّقِينَ﴾^(٢).

وعلى الجملة تقوى فردية وتقوى جماعية: ﴿يَتَأْتِيهِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَوْا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا...﴾^(٣):

وتقوى في الصبر والمصابرة والمرابطة: الروابط السياسية وسواها بين المؤمنين: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْدِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾^(٤) ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾^(٥).

وهكذا نرى التقوى بطيات آياتها تشمل كافة مجالات الحياة من عقائدية وإيمانية وعلمية - عبادية وسياسية واقتصادية وحربية - وفردية وجماعية أما هيه؟

ومن أفضل التقوى: «أن تدع ما لا بأس به حذراً لما به بأس»^(٦).

«أن تحب الله بقلبك كله وتعمل بكدحك وقوتك ما استطعت وترحم ابن جنسك: ولد آدم كلهم، وما لا تحب أن يؤتى إليك فلا تأته إلى أحد فأنت تقي لله حقاً»^(٧).

﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٥):

أولئك المتقون على هدى من ربهم، «إلى هدى» فإنهم مسيطرون على

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٠٦.

(٢) سورة الأحزاب، الآية: ١.

(٣) سورة التحريم، الآية: ٦.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ٢٠٠.

(٥) سورة الأنفال، الآية: ١.

(٦) الدر المنثور ١: ٢٤ - أخرج جماعة عن عطية السعدي قال قال رسول الله ﷺ: لا يبلغ العبد المؤمن أن يكون من المتقين حتى يدع...

(٧) المصدر عن سعيد بن أبي سعيد المقبري قال: بلغنا أن رجلاً جاء إلى عيسى عليه السلام فقال: يا معلم الخير كيف أكون تقياً لله كما ينبغي له؟ قال: يسير من الأمر: ...

الهدى مجتازون طرق الردى ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾: إذ أفلحوا بمحراث التقوى كل شائكة في حرث الدنيا، فأصبحت الأولى هي الأخرى ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾^(١).

فالإفلاح هو الشق، والمتقون يشقون أمواج البحور المتلاطمة الهائجة المائجة بسفن التقوى، وفي سائر القرآن مواصفات أخرى للمفلحين توازي صفات المتقين^(٢).

هذا شطر من صفات المتقين يفتح به القرآن كأفضل ما به يتصفون ثم تقابلهم صفات الكافرين الذين لا يؤمنون بما ينذرون:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٣):

الكفر هو ستر الشيء، ويوصف الليل بالكافرة لسترها الأشياء بظلامها، والزراع بالكافر لستره البذر بالتراب، ويوصف غير المؤمنين والمتقين بالكفار إذ رانت قلوبهم عن مشاهدة الحق، وسدت نوافذها وأغلقت عن الإيمان بغيب الحق وشهادته، وقطعت وشائجها عن تصديقه.

وترى أن الذين كفروا هنا هل هم الكافرون أجمعون؟ وهم أضراب، وليس الإنذار وعدمه سواء عليهم كلهم!.

كلًا إنها لا تعني مطلق الكفر حيث الكثير منهم يؤمنون، من مشرك أو كتابي أم ماذا؟ وإنما الكفر المطلق المازج عقولهم، الضائقة به صدورهم،

(١) سورة الأعلى، الآية: ١٧.

(٢) ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ٨] وهي موازين التقوى ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ [الأعراف: ١٥٧]... ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩] ﴿لَكِنَّ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [التوبة: ٨٨] ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٤].

المقلوبة قلوبهم المنحرفة أفكارهم، والخاطئة حواسهم، فهم في غيهم يترددون، وفي عيهم يعمهون: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّكَارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(١): كفر محيط بهم حيث لا يبق لهم نوافذ بها يبصرون فـ ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

ليس النص «الكافرون» حتى يشملهم أجمعين، بل ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كفر حدث وجاه الرسالة الإسلامية، بعد كفر سبق: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾^(٢): الذين جحدوا بعد البيعة، وأنكروا بعد المعرفة! . ولا أنه كلما حدث من كفر بعد كفر فالبعض ﴿مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(٣) يتردون ردحاً من الزمن ثم يؤمنون، أم يتوبون عما كفروا فيهتدون.

وإنما يعني أحسن دركات الكفر والطغيان ممن ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وظُلُومًا﴾^(٤) ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَسَّارٍ كَفُورٍ﴾^(٥) فريق خصوص من الكافرين الذين بلغوا في كفرهم وجحودهم ما لا يؤمل فيه إيمان مهما بقيت في قلوبهم نوافذ لرؤية الحق، ولكنهم يجحدون، فيجازيهم الله إذ يسدّ هذه البقيّة: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٦).

فهؤلاء الأوغاد المناكيد من صنديد قريش وأضرابهم، الكفار الألداء جمعوا بين دركات الكفر: الخمس - في خماسية قاعدتها كفر الجحود على علم - ﴿... وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ﴾^(٧) ثم كفر النعم: ﴿فَكَفَرْتَ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَادْرَأْهَا اللَّهُ لِرِيسِ الْجُحُودِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾^(٨) وكفر العمل:

- | | |
|-------------------------------|-----------------------------|
| (١) سورة البقرة، الآية: ٨١. | (٥) سورة لقمان، الآية: ٣٢. |
| (٢) سورة البقرة، الآية: ١٠. | (٦) سورة البقرة، الآية: ٧. |
| (٣) سورة آل عمران، الآية: ٥٥. | (٧) سورة النمل، الآية: ١٤. |
| (٤) سورة النمل، الآية: ١٤. | (٨) سورة النحل، الآية: ١١٢. |

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ﴾^(١) ولحدّ الإيمان بالكفر لا الكفر فقط: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ يُؤْمِنُوا﴾^(٢) (٣).

ولأن بنود الإيمان التقوى سبقت في مواصفات المتقين كإيمان مطلق للتقوى فليكن الكفر هنا وجاهة كفراً مطلقاً، في قلوب خاوية عن أية تقوى وأي إيمان هاوية كل دركات الطغوى دون إيمان، ناكرة لمثلث الغيب، عامدة، تاركة لأعمال الإيمان، كافرة بأنعم الله، مؤمنة بالكفر وكأنه الإيمان!

وترى هؤلاء الكافرون أبامكانهم أن يؤمنوا؟ فبإمكانهم إذاً إبطال علم الله: أنهم ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾! أم لا يتمكنون؟ فلا موقع للتنديد بهم أنهم لا يؤمنون! ولا يصح تكليفهم بالإيمان إذ لا يتمكنون!

الجواب أن النص ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لا «لن يؤمنوا» حيث يخبر عن واقع اللاإيمان، لا استحالة الإيمان، وحتى لو استحال منهم الإيمان فإنما هي استحالة بالاختيار فلا تنافي الاختيار.

وهنا الإخبار عن واقع اللاإيمان لأنهم لا يؤمنون باختيارهم، فلو كانوا يختارون الإيمان لكان الإخبار عن الإيمان، فليس علم الله إلا كاشفاً عن واقع المستقبل، دون أن يسببه، حيث العلم بوقوع حادث أم لا وقوعه، لا

(١) سورة الروم، الآية: ٤٤.

(٢) سورة غافر، الآية: ١٢.

(٣) البرهان ١: ٥٧ - الكليني بإسناده عن أبي عمرو الزيري عن أبي عبد الله عليه السلام قال قلت له أخبرني عن وجوه الكفر في كتاب الله تعالى؟ قال: الكفر في كتاب الله على خمسة أوجه، فمنها كفر الجحود والجحود على وجهين (عن معرفة وعن جهالة) والكفر بترك ما أمر الله وكفر البراءة وكفر النعم....

يسبب وقوعه أم لا وقوعه وإنما يكشف، إذاً فالواقع هو السبب لهذا الكشف
لا أن الكشف يسببه!

وقد يخطيء الكاشف إذ لا يحيط علماً بما يحصل، فيبطل العلم به إذا
حصل، وحاشا الله أن يخطيء فإنه بكل شيء محيط، فلا يمكن إبطال
علمه.

وعدم الإمكانية هذه ليست لاستحالة الفعل والفاعل المخبر عنه ذاتياً،
حتى يسقط التكليف ويبطل التأنيب: «لماذا لا يؤمنون؟» وإنما لاستحالته
بالاختيار أنهم رغم اختيارهم في الكفر والإيمان سوف لا يختارون الإيمان.
وهذه من الملاحم الغيبية القرآنية أن ينبئ الله بما في قلوبهم وعن
مستقبل أحوالهم، فرغم حرصهم بإبطال القرآن وإبطال علم الله، لم يقدموا
حتى على ظاهر الإيمان، فثبت علم الله، وصدق كتاب الله، وخسر هنالك
المبطلون^(١).

وثم إذا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة فلا
يتمكنون أن يؤمنوا، هنا يسلب عنهم اختيار الإيمان بما قدمت أيديهم وأن
الله ليس بظلام للعبيد، وطالما لا يصح تكليفهم بالإيمان ولكنهم معذبون
بالإيمان حيث الامتناع بالاختيار لا ينافي الاختيار، والتنديد هنا بالامتناع
الاختيار، كما العذاب ولا يمكنهم إبطال علم الله وإن حاولوا!

إذاً فأين إبطال علم الله أو إمكانيته، وأين استحالة الإيمان التي تبطل
التكليف وتبطل التنديد بترك الإيمان؟!.

(١) الدر المنثور ١: ٢٩ - أخرج ابن أبي حاتم عن عبد الله بن عمر قال: قيل يا رسول الله ﷺ،
إنا نقرأ من القرآن فنرجو ونقرأ فنكاد نياس فقال: ألا أخبركم عن أهل الجنة وأهل النار؟
قالوا: بلى يا رسول الله ﷺ، قال: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ١-٥]
[هؤلاء أهل الجنة، قالوا: إنا نرجو أن نكون هؤلاء ثم قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ - إلى -
﴿عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٦، ٧] هؤلاء أهل النار قلنا لسنا هم يا رسول الله ﷺ! قال: أجل.

ثم النص ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ لا «سواء عليك» فالرسول ليس له السكون عن واجب الإنذار، سواء - أكان عليهم سواء فلا يؤمنون، أم لا سواء فهم يؤمنون، فليُنذر على أية حال كما المرسلون: ﴿عَذْرًا أَوْ نَذْرًا﴾^(١) ففيما هو سواء يكون الإنذار حجة وعذراً، وفي سواء برهاناً ونذراً.

فقد يكون المنذر قاصراً عن الإنذار دون المنذرين فلا حجة عليهم، أو أن المنذرين قاصرون فكذلك الأمر، أو أنهم مقصرون رغم كمال الإنذار فلا يؤمنون فهنا الحجة البالغة عذراً، أو أنهم يؤمنون نتيجة الإنذار فهنا الحجة نذراً، وهكذا يكون دور الرسائل الإلهية في كمال الإنذار بين مثلث المنذرين وإن كانوا: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾!

فالإنذار هو الجناح الأعم من جناحي الرسائل حيث التبشير خاص بالمتقين: ﴿نَزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ ٥ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ ءَابَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٦﴾ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ... وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾^(٢).

فواجب الإنذار على النبي يعلم وإن بالنسبة لمن هو سواء عليهم، وتأثيره خاص بمن اتبع الذكر.. كأنه الإنذار لا سواء، حيث هو المؤثر لا سواء.

﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٧):

هنا الغشاوة على أبصارهم والختم على قلوبهم، فماذا إذاً على سمعهم؟ أمو ختم عطفاً على قلوبهم، أم غشاوة معطوفاً لأبصارهم فالواو هناك عطف وهنا استئناف؟

(١) سورة المرسلات، الآية: ٦.

(٢) سورة يس، الآيات: ٥ - ١١.

بما أن غشاوة خصوص السمع غير مألوفة في سائر القرآن، وغير معروفة كذلك في غير القرآن، ثم نرى السمع مقرونة بالقلوب ختماً، والأبصار تنفرد بالغشاوة: لمكان «على» المكررة هنا ثم وفي غيره ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ وَأَصْلَهُ اللَّهَ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ، وَقَلْبِهِ، وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾^(١) وأن ظاهر الواو العطف إلا بقريئة تعطفها على غيره كاستثناف، إذا يرجح اختصاص الغشاوة بالأبصار، مهما يجمع الطبع أحياناً بين الثلاث: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾^(٢) فطبع الإبصار لا يستتبع غشاوة السمع! مهما شملت الغشاوة عامة الإنسان: ﴿فَاعَشَيْنَهُمُ فَهَمُّ لَا يَبْصُرُونَ﴾^(٣): كما قد تفرد القلوب بالختم أخذاً بالسمع والإبصار: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَتَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ﴾^(٤).

أو أن السمع هنا مغشوة كما الإبصار تلميحاً من تكرار ﴿عَلَىٰ﴾ فلولا غشوة السمع هنا كالأبصار لم تكن «على» كما في ﴿طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾^(٥).

أو أنهما معاً معنيان: أن ختم الله على سمعهم وعلى سمعهم غشاوة، فلأنهم غشوا سمعهم وأبصارهم ختم الله على قلوبهم مما يزيد ختم السمع والأبصار: فـ ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْرُونَ﴾^(٦) ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَن ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾^(٧) لذلك ﴿وَنَطَّبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾^(٨)، كما وأن قلوبهم مختومة مرانة بما كانوا يعملون: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(٩).

(٦) سورة الشعراء، الآية: ٢١٢.

(٧) سورة الكهف، الآية: ١٠١.

(٨) سورة الأعراف، الآية: ١٠٠.

(٩) سورة المطففين، الآية: ١٤.

(١) سورة الجاثية، الآية: ٢٣.

(٢) سورة النحل، الآية: ١٠٨.

(٣) سورة يس، الآية: ٩.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٤٦.

(٥) سورة النحل، الآية: ١٠٨.

ولماذا تفرد «السمع» دوماً مع جمع القلوب أو الأبصار، دون الأسماع؟ علّه لأنّ السمع في أصله مصدر لا يجمع وله معنى الجمع في جمعه والمفرد في مفرده، أو إذا لم يكن مصدراً فهو قوة في الأذن وليس هو الأذن حتى يجمع كالآذان، فلكل منا سمع في أذنين وليس بصر في عينين - حيث البصر هو العين بعينها، أم ماذا؟^(١).

هنا الغشاوة على أبصارهم: أبصار القلوب والعقول والأفكار وأبصار العيون أيضاً - رغم أنها - علّها - أبصر من غيرها، إذ لم يتفنعوا بالنظر ولم يعتبروا بالعبر فهم كالخوابط الغواشي في مشيتهم، يخطئون الصراط المستقيم!

وإنها كلها من فعلهم أنفسهم إذ جحدوا بالحق وآياته بعد ما عرفوها، فلم تنسب إلى الله، وبذلك استحقوا أن يختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم، فحتى لو شاؤوا أن يبصروا لم يتمكنوا، فنسب الختم عليها إلى نفسه، وفي الحق إنهم هم الذين ختموا على قلوبهم وعلى سمعهم إذ غشوا على أبصارهم، فمنه فعل لهم ومنه جزاء: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾^(٢) وعلّ الواو في ﴿وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ﴾ حالية تعني: أن الله ختم حال الغشاوة من فعلهم على أبصارهم، فظرف هذا الختم إنما هو غشاوة الأبصار، سابقاً على ختم السمع والقلوب.

كما علّها في ﴿وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ﴾ أيضاً حالية تعني ما تعنيه في ﴿أَبْصَارِهِمْ﴾ أن ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ حال أنهم ﴿وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةٌ﴾ من فعلهم - وإنما الأصل هو القلب يقلبه الله كما يتقلب صاحبه إن خيراً فخير

(١) راجع ج ٢٩ ص ٤٩ تفسير الآية ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ [النحل: ٧٨].

(٢) سورة الصف، الآية: ٥.

وإن شراً فشرّ فلأنهم عموا عن أصل السبيل وصمّوا عن دعاء الدليل ﴿خَتَمَ اللهُ...﴾ جزاءً وفاقاً.

فليس الطبع والختم على قلوب أو سمع - بداية ودون سبب - من الله، ﴿بَلْ طَبَعَ اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾^(١) ﴿كَذَلِكَ نَطَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾^(٢) ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾^(٣).

فلأنهم كفروا بنعمة القلوب والسمع الإنساني، تناسياً عما يتوجب عليهم فيها، وتعمداً وتعنداً لضلالها، جازاهم الله في الأولى بطبعها ولهم في الآخرة عذاب عظيم.

وهكذا يفعل الله بمن يبدل نعمة الله كفوفاً أن يذهب بها ويجعلها نقمة، ويقلبها عليهم دماراً وبوراً: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾^(٤).

ثم القلوب هنا وفي سائر القرآن هي قلوب الأرواح لا الأبدان كما السمع والأبصار حيثما تقرنان بالقلوب هما كذلك للأرواح - فكثير من هؤلاء الكفار المختوم على قلوبهم، المغشوة سمعهم وأبصارهم، لهم قلوب وسمع وأبصار لأبدانهم قوية، وأقوى من المؤمنين وإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وقد نأتي على قول فصل حول القلوب والأفتدة والسمع والأبصار والصدور والأرواح والعقول والأفكار بطيئات آياتها الأنسب وهي ثمان كأبواب الجنة الثمان، ألا فاعتبروا يا أولي الأبصار.

(١) سورة النساء، الآية: ١٥٥.

(٢) سورة يونس، الآية: ٧٤.

(٣) سورة غافر، الآية: ٣٥.

(٤) سورة الأنفال، الآية: ٥٣.

فأولئك الكفار، لاستهتارهم بالمنذرين والإنذار، لحدّ تساوى عليهم الإنذار واللائنذار، مطبوع على قلوبهم هنا، وموعودون في الأخرى عذاب النار، عذاباً على عذاب ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾!



﴿٨﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٩﴾
 يُخَادِعُونَ اللّٰهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٠﴾
 فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا
 يَكْذِبُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُم لَّا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ
 مُصْلِحُونَ ﴿١٢﴾ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلٰكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا قِيلَ
 لَهُمُ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ
 السُّفَهَاءُ وَلٰكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا
 خَلَوْا إِلَىٰ شِيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴿١٥﴾ اللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ
 بِهِمُ وَيَهْدِيهِمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٦﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ
 بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَت تِّجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٧﴾ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ
 الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللّٰهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي
 ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٨﴾ ضُمُّ بِكُمْ عُنَىٰ فَهَمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٩﴾ أَوْ كَصَيْبٍ
 مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِيٓءَآذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ
 حُدُّرَ الْمَوْتِ وَاللّٰهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا
 أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ
 وَأَبْصَارَهُمْ إِنَّا اللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢١﴾

أمير المؤمنين علي عليه السلام النفاق على أربع دعائم: على الهوى والهوينا^(١) والحفيظة والطمع، فالهوى على أربع شعب: على البغي والعدوان والشهوة والطغيان فمن بغى كثرت غوائله وعلاته^(٢)، ومن اعتدى لم تؤمن بوائقه ولم يسلم قلبه، ومن لم يعزل نفسه عن الشهوات خاض في الخبيثات، ومن طغى ضل على غير يقين ولا حجة له.

وشعب الهوينا: الهيبة والغرة والمماطلة والأمل، وذلك لأن الهيبة ترد على دين الحق، وتفترط المماطلة في العمل حتى يقدم الأجل، ولولا الأمل علم الإنسان حسب ما هو فيه، ولو علم حسب ما هو فيه مات من الهول والوجل.

وشعب الحفيظة: الكبر والفخر والحمية والعصية، فمن استكبر أدبر، ومن فخر فجر، ومن حمى أصرّ، ومن أخذته العصية جار، فبئس الأمر أمر بين الاستكبار والإدبار، وفجور وجور.

وشعب الطمع أربع: الفرح والمرح واللجاجة والتكاثر، فالفرح مكروه عند الله تعالى، والمرح خيلاء، واللجاجة بلاء لمن اضطرتة إلى حبائل الآثام، والتكاثر لهوٌ وشغل، واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير، فذلك النفاق ودعائمه وشعبه^(٣).

... وفي الحق إن دور المنافقين هو أخطر الأدوار ضد الرسالات الإلهية ولا سيما الرسالة الإسلامية، وأخطر من الكافرين أيضاً، ترى عرض حالهم في سورة تخصهم «المنافقون» وفي عامة القرآن نلمس خاص الاهتمام بعرض قضاياهم ورزاياهم كثيراً وكما هنا، فبعد آيات أربع تستعرض حال

(١) الهوينا تصغير الهوني مؤنث الإهوان، أي التهاون في أمر الدين.

(٢) علات جمع العلة.

(٣) نور الثقلين ١: ٣٤ عن كتاب الخصال للصدوق عن الأصمغ بن نباتة عنه عليه السلام...

المتقين، وأبّتين تخصان الكافرين، نجد ثلاث عشرة تخص المنافقين، وكما تحدث عنهم ثلاث عشرة سورة في مئات الآيات مصرحة بهم أحياناً^(١) وملمّحة، وأخرى تفضحهم في عرض حالهم ومآلهم، وثالثة تدخلهم ﴿فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾^(٢):

تخطينا شفافية الصورة الأولى إلى عتامة الظلام الثانية، فإذا الثالثة ليست كالأولى ولا كالثانية، فإنها صورة صلته ملتوية خادعة خائنة لا تقف لحد لكي نعرفها، ألا وهي الصورة المنافقة، لا ذات شجاعة وانطلاقة في الضمير لتواجه الحق بصريح الإيمان وخالصه، ولا ذات جرأة لتواجهه بالنكران، ثعلبة تماكر بغية البقاء على كيانها، عميلة في عملياتها للكلاب والذئاب، مظهرة إخلاصها للأسد في الغاب، جاسوسة لهذه عن تلك، لا صورة لها ثابتة تعرف اللّهم إلا مماكرات ومخادعات، وادعاءات - مع ذلك - أنهم أذكياء دهاء، عقلاء مصلحون، مترفعون على البسطاء أم ماذا! ولكن الله يواصفهم بواقعهم المكر الخداع، الخلاء الخواء عن كل حقيقة إلا ادعاء! وهم يعيشون بنفاقهم ثالوث: ١ - مشاركة المؤمنين فيما يمن الله عليهم دنياً، ٢ - اتقاء ما يحكم به على الكافر كذلك، ٣ - التجسس عن أحوالهم إلى شياطينهم، إلا أن ثالوثهم هالك مفضوح بما يفضحهم الله وينبه الرسول والمؤمنين!

وهنا استعراض لأبواب سبعة من جحيم المنافقين يغلقها الله على المؤمنين:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ﴾^(١):

باب أول: ناس في الحق هم نسناس ﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي

(١) كما في سبع وثلاثين آية، راجع تفسير سورة (المنافقون) ج ٢٨: ٣٥٥.

(٢) سورة النساء، الآية: ١٤٥.

﴿قُلُوبِهِمْ﴾^(١) ﴿يَقُولُ ءَأَمَّا بِاللَّهِ﴾ : وهو حالة تصديق في القلب ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ : حال أن قلوبهم خاوية عن الإيمان، كافرة بمبادئ الإيمان، فقد يوافق القلب اللسان في دعوى الإيمان فهو إيمان، وقد ينافقه فهو الكفر والنفاق، وآخر لا ينافقه إذ لا يعانده ولا يوافقه إذ لم يعرفه فلمّا لم يدخل الإيمان فيه وهو يتروّيه، فهذا إسلام بلا إيمان: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُلْ لَمْ تَوْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾^(٢) فهي عائشة حالة الانتظار حتى تؤمن كما النص فيه «ولمّا» دون استهتار المنافق ولعبته حيث فيه ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ : ليسوا ممن يؤمن ولا يتروى الإيمان، فأولاء هم المنذد بهم دون هؤلاء، إلّا تجهيلاً تخطئة في التعبير ﴿ءَأَمَّا﴾ بل ﴿قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا﴾^(٣) !

وهذه حالات أربع حاضرة في مواجهات الإيمان: كفراً ونفاقاً أو إسلاماً متروياً أو إيماناً، ومهما سمي المنافق مسلماً فإن إسلامه استسلام لا إسلام^(٤).

﴿يُخٰدِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخٰدِعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^(٥) :

باب ثان وهي الخداع: إنزال الغير عما هو بصدده بأمر يُبديه على خلاف ما يخفيه، والمخادعة خداع بين طرفين، ابتداء من طرف وانتهاء إلى آخر، كفاحاً ضد الخداع: ﴿إِنَّ الْمُنٰفِقِينَ يُخٰدِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خٰدِعُهُمْ﴾^(٥) وأين

(١) سورة الفتح، الآية: ١١.

(٢) سورة الحجرات، الآية: ١٤.

(٣) سورة الحجرات، الآية: ١٤.

(٤) إن للسان والقلب والأركان أحوال:

فقد يقر اللسان بالحق وقد ينكر أو يسكت، ثم قد يوافق القلب في الإقرار أو ينافقه أو يتردد متروياً الحجة للكفر أو الإيمان، ثم قد يوافقها العمل أو ينافقهما.

(٥) سورة النساء، الآية: ١٤٢.

خداع من خداع، خداع أول كله عجز ومكر وكذب ونفاق كما المخادعين الله، وخداع ثان لا تحمل إلا اسمه فإنها عن قدرة وصدق جزاء الوفاق، كما الله: حيث يأمر بجري أحكام الإسلام عليهم هنا، وفي الآخرة لهم عذاب أليم، ويكشف أسرارهم للنبي والمؤمنين حيث يخادعون ثم يوم القيامة يريهم جناته كأنهم واردوها ثم يناون عنها مهانين كما «يفتح لهم باب جهنم فيظنون أنهم يخرجون منها فيزدحمون للخروج فإذا انتهوا إلى الباب ردتهم الملائكة حتى يرجعوا»^(١): ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَيْرِ أُعِيدُوا فِيهَا﴾^(٢). فجزاء الخداع خداع مثله فإنه حق، إلا في باطله، وفي عجزه فإنه قدرة، وفي كذبه فإنه صدق، وإنما التسمية والإخفاء في الخداع الجزاء إيلام كما ألموا المؤمنين جزاء وفاقا^(٣).

إنهم كما يزعمون ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ﴾ آمنوا وفي الحق ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ إذ لن تؤثر خداعهم في الله، ولا تؤثر في المؤمنين بالله، اللهم

(١) الدر المنثور ١: ٣٠ - أخرج أحمد بن منيع عن رجل من الصحابة أن قاتلاً من المسلمين قال: يا رسول الله ﷺ! ما النجاة خدأ؟ قال: لا تخادع الله - قال: وكيف نخادع الله؟ قال: أن تعمل بما أمرك الله به تريد به غيره، فاتقوا الرياء فإنه الشرك بالله فإن المرائي ينادي به يوم القيامة على رؤوس الخلائق بأربعة أسماء: يا كافر! يا فاجر! يا خاسر! يا غادر! ضل عملك وبطل أجرك فلا خلاق لك اليوم عند الله فالتمس أجرك ممن كنت تعمل له يا مخادع وقرأ آيات من القرآن: ﴿فَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَوِيحًا﴾ [الكهف: ١١٠] الآية ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ [النساء: ١٤٢] الآية، وفي تفسير البرهان عن ابن بابويه بإسناده عن جعفر بن محمد عليه السلام عن أبيه مثله.

(٢) سورة الحج، الآية: ٢٢.

(٣) نور الثقلين ١: ٣٥ عن العيون عن أبي الحسن الرضا عليه السلام في حديث: إن الله تعالى لا يسخر ولا يستهزأ ولا يمكر ولا يخادع ولكنه يجازيهم جزاء السخرية وجزاء الاستهزاء وجزاء المكر والخديعة تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

وفي مصباح الشريعة قال الصادق عليه السلام: واعلم أنك لا تقدر على إخفاء شيء من باطنك عليه تعالى فتصير مخدوعاً بنفسك - قال الله تعالى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ [البقرة: ٩]...

إلا قليلاً يرجع بضرر كثير عليهم أنفسهم، فهم بخداعهم مفضوحون يوم الدنيا بما يفضحهم الله، ويفضحون أنفسهم حيث يُعرفون في لحن القول: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾^(١) - فما أضمر أحدُ أمراً إلا وقد يظهر في صفحات وجهه وفتلات لسانه - ثم «هم يوم القيامة من المفضوحين».

«و» لكنهم ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أن خداعهم راجعة إليهم فلو شعروا ما خادعوا.

ثم النفاق وخداعه دركات صاعدة إلى الكفر النفاق ونازلة إلى السمعة والرثاء كما جزأه دركات حسب الدرجات طبقاً عن طبق.

ولماذا ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ دون ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ نفياً لما حاولوا طبقاً عن طبق؟

علّه لأن الواقع من فعلهم لم يكن مخادعة، حيث الله لا يخادع، والمؤمنون لا يخدعون بما يفضح الله المخادعين، فلا تبقى في ميدان الخداع إلا أنفسهم ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ والخادع لا يخادع نفسه لوحده، وإنما يخدعها، ويا ويلاه إذا كانت مخادعتهم تبوء بالخدعة لأنفسهم و﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ إلا أنفسهم و﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾!

وترى إذا ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ فكيف التنديد بهم والعذاب، والشعور مدار التكليف فالثواب والعقاب؟

الجواب: أن النص لا ينفي عنهم الشعور، وإنما إعماله وأعماله بسوء الاختيار، وحتى إذا فقدوا الشعور لأنهم أبطلوه إذ لم يستعملوه، وبقي التنديد والعذاب على مبدأ اللاشعور المختار، فالامتناع بالاختيار لا ينافي الاختيار!

(١) سورة محمد، الآية: ٣٠.

فأولئك الحمقى الأغفال يظنونهم رابحين بهذا النفاق الإغفال ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أنهم خاسرون، لا في العقبى فحسب، ففي الدنيا أيضاً حيث يوردون أنفسهم بالكفر المضمّر موارد التهلكة بما يفضحهم الله ويفضحون أنفسهم، إذ تظهر مظاهر من كفرهم من صفحات الوجوه وفتلات الألسن.

ومن مخادعتهم الله قولهم ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ... وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ومن مخادعتهم للمؤمنين: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾.

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ (١٠):

باب ثالث من أبواب جحيم المنافقين: «مرض القلوب»: قلوب الأرواح لا الأجساد، فالقلب بيده أزمة العقول والأفكار والصدور والحواس والأعضاء، الزعامة العليا في مملكة الكون الإنساني، فإذا مرض مرض الإنسان في كيانه الإنساني ككل، فالمرض في القلوب حقيقة، وفي الجسد مجاز أم حقيقة ثانوية.

ولأن المرض - الذي لا يحاول شفاؤه يزداد دوماً، إن في الجسم أو في الروح سواء، سنة دائبة في الكائنات كلها، أن تنفرج زاويته في كل خطوة فتزداد من حيث لا يشعرون أو يشعرون.

فمرض الجسم يُشعر فيُدرك فيُتدارك مغبّة الحفاظ عليه، ومرض الروح قد لا يُدرك وكثيراً ما هو، فلا يتدارك فيزداد، ثم القلب ومكاسب السوء يتعاملان في زيادته: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١).

فهناك مرضان اثنان كلاهما في القلوب: ١ - ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ .
٢ - ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ ومن ثم ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ :

وطالما المرض الأول أجمل عن فاعله، ففاعل الثاني ﴿اللَّهُ﴾ فهل ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بالمرض الأول، أم وبالثاني أيضاً، أو ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ هنا وهناك حصيلة المرض، ونفاقاً في دعوى الإيمان؟

المرض الأول هو مرض الكفر والعناد للحق بما كانوا يكسبون، والثاني هو ازدياد الأول منذ بزوغ الرسالة الإسلامية تداوماً فيه ونتاجاً عنه كما توحيه الفاء: ﴿فَزَادَهُمُ﴾ فرغم أنهم كانوا يأملون لهم زعامات في الجزيرة، ويعملون لإزالة عقباتها وتعبيد طريقها، إذ فاجأتهم الدعوة الإسلامية، فأخرجت شطأها فأزرها فاستوت على سوقها يعجب الزارع ليغيب بهم الكفار، منذ العهد المدني بعد ما أصيبت بجوارف الإصابات في العهد المكي.

إن ذلك الازدهار والتقدم في الدعوة زاد في مرضهم، فهذه الزيادة هي منهم إذ انفجرت زاويته لَمَّا انفجرت الدعوة، حسداً من عند أنفسهم.

وهي من عند الله إذ بعث صاحب هذه الدعوة، ولم يكن من الله إلا كل خير ورحمة، ولكنهم لمرضهم بدلوه إلى كل شرٍ ونقمة: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾^(١) مرضاً إلى مرض ورجساً إلى رجس: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنَهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾﴾^(٢) فإن دعاء الكافر المعاند لا يزيد إلا فراراً: ﴿إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لِيَلَا وَنَهَارًا فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا

(١) سورة الإسراء، الآية: ٨٢.

(٢) سورة التوبة، الآيتان: ١٢٤، ١٢٥.

فِرَارًا ﴿١﴾ وهكذا تكون دعوات الرسالات الإلهية قد تزيد في إيمان لمن يؤمن، وكثيراً ما تزيد طغياناً وكفراً لمن لا يؤمن: ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ ﴿٢﴾:

ف ﴿فِي قُلُوبِهِمْ قَرَصٌ﴾ أول عاشوه قبل الدعوة ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ عند الدعوة حيث كذبوها ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ يَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ كما ﴿فِي قُلُوبِهِمْ قَرَصٌ﴾، ﴿يَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾، ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾، ﴿يَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ ﴿٣﴾:

فثالث المرض الأول وما زادهم الله وعذاب أليم - كل ذلك: ﴿يَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾: بالدعوة والداعية، وفي دعوى الإيمان.

ولماذا ﴿مَرَضًا﴾ دون «المرض» طالما الثاني استمرار بزيادة في الأول؟.. علّه لأن الثاني مزدوج: من نوع الأول، زيادة في الكفر، ومن سواه: حسداً منهم في مواجهة الدعوة، وطبعاً على قلوبهم لما كذبوا الداعية: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ على مرض ﴿يَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾.

وعذابهم الأليم يعم يوم الدنيا ويوم الدين، فهنا أن زادهم الله مرضاً وفضحهم بنفاقهم، ثم يوم القيامة هم من المفضوحين.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾﴾:

باب رابع من أبواب جحيم المنافقين: دعوى الإصلاح في إفسادهم! ﴿وَإِذَا قِيلَ﴾: قيل إلهي بلسان النبي أو المؤمنين المصلحين الذين يحق لهم نهى المفسدين، قيل لهواء المنافقين: ﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ وقوله

(١) سورة نوح، الآية: ٦.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٦٤.

(٣) فـ «بما كانوا يكذبون يعلل ثالث المرضين والعذاب الأليم».

فارغة جوفاء منهم: ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُضِلُّوْنَ﴾ ثم فضيحة لهم عالمية في إذاعة قرآنية: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ﴾!

وهكذا يكون دوماً دور المنافقين في كل عصر ومصر أنهم يحسبون أنفسهم من المصلحين، وغيرهم مفسدين، حيث الموازين مختلة عندهم، فإنها تتأرجح مع أهوائهم الذاتية، بعيدة عن الواقع والميزان الرباني، أو الإنساني.

إنهم يحسبون المكر والخداع شطارة ولباقة، سياسة يتذرعونها إلى ما يهونون فإن الغاية عندهم تبرر الوسيلة، ولأن الأصل من الحياة عندهم حيوانيتها وشهواتها، والوصول إلى بغيتهم ومصالحهم الشخصية، أو الجماعية التي تبوء إليها يحسبونها إصلاحها وفلاحها، لذلك يعدون فسادهم صلاحاً وإفسادهم إصلاحاً: ﴿إِنَّمَا تَحْنُ مُضِلُّوْنَ﴾: لا شغل لنا إلا الإصلاح، وهم صادقون في إصلاح حيونة الحياة لهم، وكاذبون في إنسانيتها وقيمتها وقوامها.

إنهم يتبجّهون بشرواتهم ونزواتهم، طنطناتهم وعربداتهم، زهواتهم وزهزاتهم، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ فقط، كأن لا مفسد سواهم، إذ ينافقون دوماً ولا يوافقون، ﴿وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ﴾ أنهم هم المفسدون حيث رأوا الصلاح فساداً، والفساد صلاحاً: «ولكنه أخلد إلى الأرض هواه وكان أمره فرطاً».

إنهم لا شغل لهم إلا الإفساد: في الحرث والنسل، في الشفافة والعقيدة، في الاقتصاد والسياسة، وفي كافة الحقول الحيوية، محتلين ساحاتها، طاردين أصحابها، متدخلين في كل رطب ويابس وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً: أنهم هم المصلحون ومن سواهم مفسدون! وحتى النبيين: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُؤُونَ مِثْلَ قَوْمِهِ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ

وَأَهْلِكَ ﴿١﴾ رَغِمَ أَنَّهُمْ هَمْ: ﴿... الْمُسْرِفِينَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ (٢) وقد يوجهون نفاقهم العارم بمسايرة الكافرين حفاظاً على المؤمنين: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا أَحْسَنًا وَتَوَفَّقًا ﴿٦٢﴾﴾ (٣).

فهم يعتبرون صدّهم عن رسول الله إحساناً إليه وتوفيقاً بينه وبين الكافرين اقتساماً للبلد نصفين، وجعلاً للحكم شطرين، ورعاية للقبيلين! : ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ وليسوا بتلك البلادة حتى يفقدوا مطلق الشعور وإنما يشعرون من الحياة حيوانيتها فيحتالون ويمكرون بكل شطارة وشعور لبغيتها وهم أنفسهم لا يشعرون عمق الحياة وقيمها وواقعيتها، ومهما لم يشعروا فيما يجب على الإنسان شعوره فكانهم لا يشعرون! إذ لا يستعملون الشعور حقه الإنساني وإنما إدراكه الحيواني!

ثم الإفساد منه شخصي كالمعاصي التي لا تتجاوز العاصي، ومنه جماعي كالتي تتعدها إلى غير العاصي، ومنها حكومي تشمل من يعيش في ظل الحكم، ثم منها مادي تشمل الناحية الاقتصادية، ومنها عقيدي تفسد العقائد ومنها.. وأفسدها كلها ما يشمل الإفسادين بقوة الحكم: ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا آذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ (٤) ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴿٦٣﴾ وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَكَتَ فِي الْأَرْضِ يُفْسِدُ فِيهَا وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٢٧.

(٢) سورة الشعراء، الآيتان: ١٥١، ١٥٢.

(٣) سورة النساء، الآيتان: ٦١، ٦٢.

(٤) سورة النمل، الآية: ٣٤.

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿٢٥٥﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ
وَلَيْسَ الْمِهَادُ ﴿٢٥٦﴾ ﴿١﴾ .

هنا نهوا عن منكر الفساد، ومن ثم يؤمرون بمعروف الإيمان: حيث النهي عن المنكر يتقدم على الأمر بالمعروف، إذ ما دام الناصر مكباً على المنكر لا يتأتى منه المعروف، فإذا ترك المنكر أو نُهي فهناك المجال لفعل المعروف والأمر به، حيث التزكية تتقدم التحلية في كافة المجالات، مادية ومعنوية!

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾﴾ :

باب خامس من أبواب جحيم المنافقين «تسفيه المؤمنين» وأنهم هم العقلاء النابهون من دون المؤمنين!

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ لا كما استسلم النسناس - والقائل هو الرسول ومن معه - ﴿قَالُوا﴾ في جفوة وغرور واستعجاب وهزء وزور: ﴿أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾ فإن هذا الإيمان خاص بفقراء الناس وأراذلهم دون الأغنياء العلية ذوي المقام - فجاء الجواب الحاسم: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾ .

والسفه هو خفة العقل وبلادته، حيث السفه يفسد ويحسبه مصلحاً، ويضيع ويراه حافظاً، لجهله بموارد الإصلاح وموازينه، وخفة عقله، مهما كان مثقفاً في مختلف العلوم الزمنية - ف«رب عالم قتله جهله»!

فهم يعتبرون الإيمان الصادق سفهاً، والنفاق عقلاً، إذ يمكن العشرة مع المؤمن والكافر فيربح الجوّين، ويؤمن الخطرين، وهذه هي الحياة العاقلة عند هؤلاء المجاهيل، وحياة الإيمان عندهم سفية! تخص المجاهيل.

وهكذا يكون دوماً دور غير المؤمنين: منافقين وكافرين، أن الإيمان سفه ورجعية سوداء وتأخر عن الحياة في زعمهم، والكفر والنفاق سياسة حيوية وشطارة، وأن موافقة السر والعلن. تفسد الحياة، ومنافقتهما تصلحها، حيث اختلف لديهم موازين الحياة الصالحة، إذا أخلدوا إلى الأرض واتبعوا أهواءهم فكان أمرهم فُرطاً!:

ولماذا هنا «الناس» لا «المؤمنون» وهم ناس خصوص دون سائر الناس، وقد ذكر «الناس» في القرآن أكثر بكثير من المؤمنين والمتقين - وحتى المسلمين: الذين هم أعم من المؤمنين - فإنه (٢٤١) مرة وهي كلها خطابات عامة؟

عَلَّه لأن المطلوب منهم فعلاً أقل درجات الإيمان التي تخرجهم - لأقل تقدير - عن كفر النفاق، وأن هذا الإيمان لا يكلفهم إلا أن يكونوا من سواد الناس، ولهم ما لسائر الناس من عقل وإدراك، فإذا لم يؤمنوا كما الناس فهم أولاء إذا نسناس فاقدين ما للناس من عقل، ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾ علم الناس حيث الإيمان هكذا لا يتطلب براعة في العلم والعقل، وإنما يكفيه كونك على مشارف العقل دون أشرافه!

وترى أن الإيمان الصادق القرين بكافة البراهين سفه، ثم الكفر والنفاق اللذان ترفضهما البراهين عقل؟ ما هذه إلا دعاية غوغائية ضد المؤمنين، لكي لا يرغب في الإيمان من يحبون العقل المتين!

ولماذا هنا ﴿لَّا يَعْلَمُونَ﴾ وهناك وهناك ﴿لَّا يَشْعُرُونَ﴾؟

عَلَّه لأن الوقوف على حق المؤمنين وعقلهم، وباطل المنافقين وسفهمهم بحاجة إلى علم زيادة على شعورهم فاقدوه، ولكن التمييز بين الصلاح والفساد، وبين ربح الخداع وضرره يكفيه الشعور، فهم هناك وهناك ﴿لَّا يَشْعُرُونَ﴾ وهم هنا ﴿لَّا يَعْلَمُونَ﴾ مدعين كل علم وشعور! ناسبين إلى هداة

العقول أنهم سفهاء: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّمَا لَزَّيْنَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَنْفَوِرَ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾﴾^(١) فلأنه يحمل رسالة الله، وهم حاملون رسالة الشيطان، يرونهم عقلاء، ثم العقلاء هم سفهاء! كلمات فقدت معانيها، كما هم فقدوا عقولهم إلى أحلامهم، ومشاعرهم إلى أهوائهم! ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾ فلا سفيه مقصراً إلا إياهم، ولا عاقل حقيقاً إلا هو مؤمن، فإن الإيمان من حصائل العقل، حيث «هم» هنا دليل الحصر، أن السفاهة المقصورة محصورة فيهم.

فمتى علم السفيه أنه سفيه، وهو بحاجة إلى عقل راجح وعلم رامح؟ ولكنه مقصّر دون سفيه إذ قصر في عقله فلم يستعمله لما يحق حتى خفت عقله، والله ﴿وَيُنذِرُكُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّمَا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴿١٤﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾﴾:

باب سادس من أبواب جحيم المنافقين: ﴿ءَامَنَّا... إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾.

فهؤلاء الأوغاد المناكيد ليسوا ليقفوا عند حد ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ الكذب والخداع والسفاهة بالادعاء الجوفاء، بل ويتترسون بالتآمر في الظلام خفية، خيفة من المؤمنين، ومغبة جلب الكافرين، ثعالب مكارين لا أسد يسفرون عن وجوههم في الميادين، وهكذا يكون دوماً دور الساسة الشياطين!

إنهم في لقاءاتهم ذوو وجوه، ففي لقاءهم المؤمنين ﴿قَالُوا ءَامَنَّا﴾

ليخدعوههم، وليس إلا لقاء عابراً دون خلوة واطمئنان ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا﴾ معتذرين إليهم ﴿إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ ليست لقاءنا المؤمنين إلا استهزاء وتجسأً دون تحسُّس لهم، إلا عليهم ولكم.

فشياطينهم: رؤوس الضلالة، هم الأصلاء ضد المؤمنين، وهؤلاء الجواسيس وسائطهم، فهم يخلون بهم دوماً - إلا في لقاءات عابرة مع المؤمنين - فيشاورونهم كيف يلاقون المؤمنين، وكيف يضللونهم وكيف؟.

وهؤلاء الشياطين - على الأكثر - كانوا ولا يزالون هم اليهود، الذين يجدون في المنافقين أداة لتمزيق الصف الإسلامي وتفتيته، وتوهين العقيدة الإسلامية وتبكيته، طالما أصول المنافقين كذلك منهم ف﴿شَيَاطِينِهِمْ﴾ يعم كبراءهم المنافقين ورؤوس الكفر والضلالة مشركين وكتابين: شياطين أصول، وشياطين أذئاب عملاء يصدرون عنهم ويردون إليهم.

﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ﴾ دون «خلوا بهم» تلمح أنهم مراجعهم وملاجئهم، حيث الخلو به لقاء منفرد، والخلو إليه اطمئنان والتجاء، فإنهم يشمزون وحتى من مجرد لقاء المؤمنين وإن كان استهزاءً، فيخلون إلى الشياطين، حاملين معهم أسرار المؤمنين.

ثم وقولهم في خلوتهم إليهم: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾ تثبيت لكفرهم السابق، رداً للمحة اللقاء إلى الإيمان و﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾ نفي صريح لإيمانهم، أن ليس إلا استهزاءً بالمؤمنين، تأكيداً لهذه المعية الكافرة، وتوطيداً لعلاقة العمالة المناقفة.

والاستهزاء البادي هو من الجهل: ﴿قَالُوا أَلَنُحْذِنَا هُرُوءًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^(١) حيث العالم يرشد ما أثر، ويترك ما لم يؤثر، وأما أن يستهزأ فهذا جهل وسوء خلق.

(١) سورة البقرة، الآية: ٦٧.

وأما جزاء الاستهزاء باستهزاء فهو جزاء وفاق، يوافق العلم والعدل، لذلك ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ يوم الدنيا ويوم الدين، فهنا يجري عليهم أحكام الإسلام وهناك هم في الدرك الأسفل من النار، وما إلى ذلك من تمويه يستحقونه بما كانوا يمؤهون ﴿وَيَسْتَكْبِرُونَ فِي طُعْنِهِمْ يَعْهُونَ﴾ فـ ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(١).

وهكذا يكون دوماً دور الناكرين للرسالات الإلهية، المعاندين، أن يجابهوها باستهزاء واستخفاف دونما حجة يواجهون بها حجج الرسالات: ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِذْ يَنْخُذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا أَهْذَاءً الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾^(٢).

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ هنا بما يهزأ ويسخر منهم عذاب الأولى: ﴿فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخَّرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(٣)، وأخرى في الأخرى: ﴿وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتِ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(٤) وكما سخرت أمواج الطوفان بقوم نوح الذين كانوا منه يسخرون: ﴿وَصَنَعَ الْفُلْكَ وَكَلَّمَ مَرْ عَلَى مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخَّرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسَخَّرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسَخَّرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسَخَّرُونَ . . . حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ . . .﴾^(٥).

والقول: إن ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ دعاء من الله على المنافقين، هراء جارف خارف، فمن ذا الذي يدعوه الله عليهم، ويرجو منه أن يستهزأ بهم؟ فإنما الله يُدعى ولا يدعو، إذ لا إله يُدعى إلا هو!.. فإنما هو إخبار من الله أنه يستهزأ بهم في الأولى والأخرى.

(١) سورة الشورى، الآية: ٤٠.

(٢) سورة الفرقان، الآية: ٤١.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٠.

(٤) سورة الزمر، الآية: ٤٨.

(٥) سورة هود، الآية: ٤٠.

ومن استهزائه بهم في الأولى: ﴿وَيَسُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾: مداً في حياتهم وزهواتهم، زعاماتهم وثرواتهم، فيحسبونهم أنهم كرماء يستحقون هذه التكريمات، فيمدون بها في طغيانهم يعمهون، كما ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ﴾^(١): ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ﴿٥٥﴾ نَسَارُ لَهُمْ فِي الْغَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾﴾^(٢)، وهكذا يستدرجهم من حيث لا يعلمون: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٦﴾ وَأُمْلٍ لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٧﴾﴾^(٣).

فهم أولاء في طغيانهم يعمهون بين مدّين: إلهي حيث يمهلهم ويمدّهم بأموال وبنين، وشيطاني حيث إخوانهم في كفرهم يمدونهم في الغي ثم لا يقصرون، وهذان المدّان من مُخَلَّفَاتِ إِصْرَارِهِمْ عَلَى الْكُفْرِ بِاللَّهِ وَهَزْئِهِمْ بِرِسَالَاتِ اللَّهِ! «وما الله يريد ظلماً بالعباد»!

ثم وفرق بين المدّ والإمداد، أنّ المدّ زيادة في الشيء من نفسه والإمداد زيادته من غيره، والله يمدّهم: يزيدهم في طغيانهم بما طغوا وبعوا، أن يتركهم دون إمداد للخير حيث عاندوا الحق وأصروا على الباطل فـ ﴿وَيَسُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ بمعنى: ﴿وَيَدْرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٤) فمجرد تركهم في طغيانهم ومدّهم بأموال وبنين يزيدهم طغياناً وعمهاً.

إنه يمد لهم كأنه يخليهم والامتداد في عمههم والجماح في غيهم، إيجاباً للحجة وانتظاراً للمراجعة بعد وضوح المحجة، تشبيهاً بمن أرخى الطول للفرس، ليتنفس خناقها، ويتسع مجالها.

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٢.

(٢) سورة المؤمنون، الآيتان: ٥٥، ٥٦.

(٣) سورة الأعراف، الآيتان: ١٨٢، ١٨٣.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ١٨٦.

وترى وماذا ﴿يَعْمَهُونَ﴾؟ إنه عذاب فوق العذاب، وتباب في الحياة أيّ تاباب؟ فهو التردد والتحيّر في الضلالة دون أن يعرف الحجة، ولا أين يتوجه في المهجّة، والعمّه في البصيرة كالعمى في البصر، فمن عمهت بصيرته عميت سيرته، وشملته حيرته، يعيش محتاراً، يتخبط في مشيته ويمشي مكباً على وجهه.

وما أروع استهزاء الله وأروعه بهواء الهزالي التائهين، حيث يدعهم يتخبطون على غير هدى، في طريق ضلت غايته، وفي النهاية تلتقفهم اليد الجبارة، أخذ عزيز مقتدر، حيث توابوا في فحهم بذات أيديهم كالفئران الغافلة عن المقبض المكين!

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَت تِّجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ ﴿١٦﴾:

باب سابع من أبواب جحيم المنافقين هو الدرك الأسفل حيث تشعب عنه الأبواب الستة السابقة «اشترى الضلالة بالهدى»!

وترى متى كانوا على «الهدى» حتى يشتروا «الضلالة» بها، والتجارة بحاجة إلى رأس مال هو هنا الهدى وهم فاقدوها؟!!

أقول: إن رؤوس أموالهم هنا في معترك تجارة الضلالة والهدى، هي العقول والفطر، حيث الفطرة كما فطرها الله منطلقة إلى الهدى، إلى الدين حنيفاً: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَوِيمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١).

كما والعقول من شؤونها الأولية أن تعقل أحكام الفطر، المنبثقة من أعماقها بما فطر الله، ولكن «إنارة العقل مكسوف بطوع الهوى»!

ثم الهدايات الإلهية التي تترى لهم وتتوارد، مؤيدةً مكملة للفطر والعقول، هي الزاوية الثالثة من مثلث الهدى التي يملكونها، ولكن هم رغم الهداية المثلثة باعوها واشتروا الضلالة ﴿فَمَا رِيحَتْ يَحْتَرْتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾: كيف يتاجرون إذ استبدلوا الأركس الأدنى بما أمكنهم من الغالية الأعلى! ف﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾^(١) وقد كانوا يملكون الحياة الآخرة بما ملّكوا من أسبابها - ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَاةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾^(٢) و﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٣)!

ف﴿أُولَئِكَ﴾ «أولئك» المنافقون هم ﴿الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَاةَ﴾: الدنيا والعذاب بشهواتها ولهواتها ﴿بِالْهُدَى﴾: هدى العقول والفطر وهدى الأنبياء، فالمغفرة والأخرى ﴿فَمَا رِيحَتْ يَحْتَرْتُهُمْ﴾ فقد خسرت، حيث التجارة بين ربح وخسران، وهم خسروا عقولهم وفطرهم وخسروا أنبياءهم ف: ﴿خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٤) حيث خفت موازينهم في إنسانيتهم: ﴿وَمَنْ حَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدِينَ﴾^(٥) ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(٦)! ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾: ما هي التجارة الرباحة، فلم يكونوا ليهتدوا منذ كانوا حيث انحرفوا عنها مبصرين، وانحرفوا في ضلالهم عمهين! ولكنهم استبدلوا الغي بالرشاد، والكفر بالإيمان فخسرت صفقتهم ولم تربح تجارتهم.

(١) سورة البقرة، الآية: ٨٦.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٧٥.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٧٧.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٢.

(٥) سورة المؤمنون، الآية: ١٠٣.

(٦) سورة المجادلة، الآية: ١٩.

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾ صُمْ بِكُمْ عَمَىٰ قَهْمٌ لَا يُرْجِعُونَ ﴿١٨﴾﴾:

هذا والمثل الذي يتلوه لا بد وأن يمثل حالات المنافقين المسرودة من ذي قبل جامعة لأصل النفاق.

فكما الذي يستوقد ناراً ليستفيد من نورها ويضر بنارها، ترى لو ذهب نورها وبقيت نارها بحرّها، فلا يُبصر وقد يحرق هو بما أوقد:

كذلك المنافقون، فنفاقهم نار موقدة ليستضيئوا بنور الإسلام ويحرقوا المؤمنين بنار النفاق ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ حيث استفادوا قليلاً، فعمر الدنيا قليل بجنب الآخرة ولو عمروها كلها، كيف وهم لا يُعمرون منها إلا قليلاً ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ حيث يفضحهم هنا فلا نور به يستضيئون كما يذهب به يوم يقوم الأشهاد، إذ لم يبق من نور إسلامهم ولا ظاهر مدعى ﴿وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ فلم يبق هنا وهناك إلا نار مظلمة بلا نور، فنار الجحيم لا نور فيها، وكذلك نار الفضيحة هنا!

ويا له من مثل يمثل حقيقة حالهم هنا ومآلهم هناك، إن النفاق نار مظلمة تحرقهم في ظلماتها يوم الدنيا ويوم الدين، وهم ليسوا ليستفيدوا من نورها إلا ظاهراً ضئيلاً مؤقتاً يوم الدنيا، ثم لا يطول إلا قليلاً وقد ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾:

﴿صُمْ بِكُمْ عَمَىٰ قَهْمٌ لَا يُرْجِعُونَ﴾: ﴿صُمْ﴾ وهم يسمعون إذ عطلوا آذانهم الإنسانية عن سماع الحق ﴿بِكُمْ﴾ وهم ينطقون إذ عطلوا ألسنتهم عن كلام الحق ﴿عَمَىٰ﴾ وهم يبصرون إذ غطوا أعينهم عن مشاهدة الحق ﴿قَهْمٌ لَا يُرْجِعُونَ﴾ إلى الحق: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰٔقِلُونَ﴾ (١).

ومن لطيف الأمر في تمثيلات القرآن أنها كلها حقائق بعيدة عن التخييلات والأوهام، لحدّ نراها تقحم في أمثلاتها كما هنا: يتبدى المثل بـ ﴿الَّذِي أَسْتَوَقَدَ نَارًا...﴾ وهو فرد، ثم ينتهي عند الاستنتاج إلى الممثل نفسه وهو جمع: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ وليس المثل بالذي يقرب الممثل عن بُعدهِ إلا إذا كان واقعاً ملموساً كما هنا، دون الأمثال البعيدة عن الواقع التي تبعد أمثلاتها أكثر وأكثر!

هذا المثل الأول يمثل جماع حال المنافقين أنفسهم وأما الثاني:

﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِيْٓءَآذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حُدُورَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَّشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ سَاءَ لِّلَّهِ لَظَهَرَ لِيَكُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾﴾

فـ ﴿أَوْ﴾ هنا للتقسيم حيث هذا القسم يختلف عن الأول تمثيلاً، فإنه مثلهم أنفسهم فيما يفعلون، وهذا مثلهم وجاء صيَّب الدعوة السماوية الإسلامية، مثلُ يبدأ بهذه الدعوة الصارمة: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ...﴾ وينتهي إلى: كيف يعاملونها ويتأثرون بها! ويتطلعون إليها!

و﴿كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ هو غزير المطر حيث يُصبُّ من السماء في ثورة الأمطار طوفانية المصدر، بحرية المورد، حاوية - رغم حياتها المائية - مثلث الإرهاب: ﴿ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾: ظلمات السحاب والغيوم المترابطة التي تحول دون ضوء الشمس نهاراً، ودون أنوار نجوم السماء وقمرها ليلاً، ويواكبها ﴿وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾ رعدٌ هو صوت قوي تحدث عن اصطكاك السحاب، وبرق: هو نور يذهب بالأبصار نتيجة الاصطكاك، والصواعق هي نوازل الرعد والبرق: قصف رعد ينقض منها شعلة من نار لطيفة لا تمر بشيء إلا أنت عليه وهي مع قوتها سريعة الخمود!

وهكذا تمثل الرسالة القرآنية أنها «صيب من السماء» مطرٌ غزير تسقي أراضي القلوب لتحيتها، نازلة من سماء الوحي الأخير، ساترة على كافة الأنوار، فإنها نور الأنوار، وشمس مضيئة لا قبل لها، وهذه من ظلماتها، وأخرى أنها تظلم على القلوب الخاوية الظالمة الخاسرة: ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾^(١) ومنها القلوب المقلوبة المنافقة! وثالثة أنها تصاحبها ظلمات العرقات ممن يقفون لها بالمرصاد، ورابعة أنها هطلت ونزلت في أجواء مظلمة من أضغاث أحلام وخرافات وأوهام!

ومن ثم رعدا هو صوتها الجلي العالي، الواصل إلى آذان من لهم آذان، الصارخ فيها صرخة الحق النافذة في الأنفس: ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾^(٢) فهذه آذان الناس، وأما النسناس: ﴿يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوْعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾: حيث ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾^(٣): فيجعلون أصابعهم في آذانهم من صيحة الحق وصرخته حذر الموت، وهي التي تحييمهم، وهذه الحيطه الإلهية حيطه عذاب بعلم محيط وقدرة محيطه، فرغم نفاقهم العارم ليس الله بغافل عما يعملون: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾^(٤) وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ^(٥) ﴿٢٥﴾ فهنا الله يحيط بهم حيطه عذاب عن علم وقدرة، وللمؤمنين حيطه رحمة عن علم وقدرة: ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾^(٦) مهما اختلفت الحيطه نقمة ورحمة، فإنها من مصدر علم وقدرة!

(١) سورة الإسراء، الآية: ٨٢.

(٢) سورة النساء، الآية: ٦٣.

(٣) سورة المنافقون، الآية: ٤.

(٤) سورة البروج، الآية: ١٩، ٢٠.

ومن ثمّ برقها: نورها الشامل كالشمس في رابعة النهار، النافذ إلى الأعماق حيث نور البرق تختلف عن سائر النور، ولأن أبصارهم كليلة وأنفسهم عليلة ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ هذا البرق المنير، الهادي لكل بصير في الظلمات يكاد يخطف أبصارهم: يأخذها بسرعة حسداً منهم وخوفاً ﴿كَلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ﴾: إضاءة في ظل إسلامهم الظاهر، وإفادة من ميّزاته في حال أو مال أو منال ﴿مَشَوْا فِيهِ﴾ متفعين كأنهم من المسلمين ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ﴾ ببلايا أو رزايا للمسلمين، في حروب دامية فنقص من الأموال والأنفس والثمرات - ﴿قَامُوا﴾: وقفوا عن كل حراك، وتنحوا عن العراك فراراً دون قرار، زحفاً عن معتركات الحروب.

فالإسلام مطر غزير دائم، إلا أن فيه ظلمات العقبات في حروب ومعاركات سجال: غالين أحياناً فبرق، ومغلوبين أخرى، فظلمات كما فيه نور الخيرات وكلها خيرات!

هؤلاء المنافقون هكذا يعاملون مطر الإسلام الغزير بظلماته ورعده ويرقه فبرقه لهم خاطف الأبصار. ورعد الصاعقة منه صامة الأسماع، أترى هذه أبصار وأسماع الإنسان!

وإذا لا ينتفعون بها ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١) ولكنه يبقيها لدوامه الحججة عليهم.

وإنه مشهد عجيب رهيب، حافل بالحركة الثورة، مشيح باضطراب، فيه أضواء وأصداء، وفيه ظلمات وعماء.

فهناك ظلمات طامة عامة كانت شاملة للعالم أجمع قبل بزوغ الإسلام، وفي هذه الظلمات المتراكمة هطلت غزيرة أمطار وحي القرآن ﴿كَصَيِّبٍ مِّنَ

(١) راجع الجزء: ٢٩ ص ٥ - ١٠ كلام في القدرة.

السَّمَاءِ ﴿ لتسقي أراضي القلوب الواعية، فمن خلال هذه الظلمات أرعد القرآن وأبرق فتجاوبا في صاعقة نورانية روحانية، وتفتتح الأذان الصاغية، وتتصدع بها القلوب الواعية وتتصدى لها، وهي القلوب المؤمنة.

ولكنما المنافقين ﴿يَجْعَلُونَ أَصْوَعًا فِيْءَآذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوْتِ حَذَرَ الْمَوْتِ...﴾
 يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَرَهُمْ ﴿ إذ لا يريدون إبطاره ولا يحبون قراره ﴿كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ﴾
 إضاءة خاصة للمتاجررين بالدين، المتظاهرين بالإسلام مغبة الانتفاع ﴿مَشْوًا فِيْءِ﴾ مستفيدين، كما في حالات الصلح أو الحرب الإسلامية الغالبة، وفي سائر الميزات الإسلامية - «و» أما ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ﴾ في حرب مغلوبة، أو فضيحة لهم بما يعرفهم الله «قاموا» وقفة عن كل حراك اللهم إلا ضد الدعوة!

فهذا الصيَّب البرق الصاعقة للمؤمنين به ضوء دائم، ونور واصب، في الصلح والحرب، غالبين ومغلوبين، في الأفراح والأتراح، ولكنه بالنسبة للمنافقين ضوء أحياني وظلمة أخرى، حسب مختلف الحالات ﴿كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ...﴾ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ! ﴿

حيث الإضاءة، والإظلام هي فقط بالنسبة لهم، فإنه للمؤمنين إضاءة على طول الخط وفي كافة الأحوال.

مشهد حسي واقعي يمثل حالة نفسية عن المنافقين كأنها محسوسة، تجسيمياً لأحوال هذه النفوس البئيسة في كافة حالاتها وتصرفاتها ومواجهاتها للصيَّب الهاطل القرآني، الراعد البارق الصاعق! ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَرَهُمْ﴾: من قوة إيماضه وشدة التماعه: ﴿يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ﴾^(١).

هنا يتم استعراض الصور الثلاث: المتقين - الكافرين - المنافقين - ومن ثم خطاب عام للناس أجمعين لكي يصبحوا من المتقين.

(١) سورة النور، الآية: ٤٣.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ
 تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ
 السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الشَّجَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا
 وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا
 بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
 ﴿٢٣﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ الَّتِي وَفُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ
 أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ
 جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا
 هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ
 وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا
 بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ
 وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ
 كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾ الَّذِينَ
 يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ
 وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ
 وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ
 ﴿٢٨﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى
 السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

تبتدئ هذه الآيات بدعوة الناس لعبودية الله، مبرهنة لها بمثلث الأصول الدينية: التوحيد - النبوة - المعاد، فلولا الاعتناق بها فلا مجال لعبادة الله، إلا تقليدياً دون برهان كما في بداية الإسلام والاستسلام، ولكنما الله يريد منا هنا الإيمان المكين مزوداً ببراهين:

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١١﴾﴾:

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ ولماذا «الناس» وهي أعم شمولاً من ﴿مَنْ يَقُولُ آمَنَّا... وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ و﴿كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾ وإلى ﴿النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ﴾ حيث تشمل مثلث المؤمنين والمنافقين والكافرين؟:

أقول: لأن دعوة القرآن شاملة للناس أجمعين إلا القَصْر والمجانين مهما اختص واقع التأثير بالمتقين كما مضى في آية المتقين، فإن رسل الله يبلغون رسالات الله ﴿عَذْرًا أَوْ نَذْرًا﴾^(١).

فالناس في القرآن (٢٤١) مرة وهي أكثر بكثير من المسلمين والمؤمنين والمتقين وحتى من بني آدم، حيث الأخير أعم من الناس إذ يشمل القَصْر والمجانين، والأول تختص بمن يتقبل الدعوة وإن كان إقراراً باللسان:

و﴿يَأْتِيهَا﴾ نداء تنبيه، استجاشة للضمير الإنساني إلفاتاً إلى ما يصلح الناس حيلة على كونهم ناساً خارجين عن نسناس.

ثم ونداء البعيد هنا «يا» لبعدهم عن حضرة الربوبية قبل أن يعبدوه! ﴿النَّاسُ﴾ هنا وفي سواها لا يخص الموجودين زمن الخطاب، فإن دعوة القرآن لا تختصهم، حيث القرآن دعوة خالدة فلتشمل كل من يصح دعوته، فما استجدّ من قرون مستقبلة وإلى يوم الدين مشمولة لهذه الدعوة،

(١) سورة المرسلات، الآية: ٦.

مهما لم تشملهم زمن النزول حيث لم يكونوا، كما لم تشمل القصر والمجانين إذ لم يؤهلوا لها.

فخطابات القرآن هي حقيقية، فما وجدت لها مخاطبين شملتهم، وليست فعلية زمنية، بل على نحو القضايا الحقيقية الشاملة مواردنا في أوقاتها.

وهل الكفار مأمورون بالعبادة وهم ملحدون في الله أو مشركون، وعبادة الله فرع الاعتراف بالله وتوحيده؟

أقول: نعم - إذ لهم أن يصدقوا به فيعبده، إذا فهم يؤخذون بالفروع كما الأصول: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾﴾^(١) حيث الويل لهم يشمل فرع الزكاة بين أصلي التوحيد والمعاد، لا سيما وهنا الأمر بالعبادة قرين التوجيه إلى مثلث الأصول. ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا... وَإِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا... كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ...﴾ «اللهم إلا القصر المستضعفين الذين لا يجدون حيلة ولا يهتدون سبيلاً فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم...» خارجين عن الويل المحتوم إلى رجاء العفو.

﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾: اعبدوه لأنه ربكم - لا فحسب بل ولأنه ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾: الرب الخالق لكم - لا فحسب أنتم بل ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ فهو خالق كل شيء ورب كل شيء - فاعبدوه ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ كما ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ... لَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾^(٢).

(١) سورة فصلت، الآيتان: ٦، ٧.

(٢) ف ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ لا تخص الترجي بحصول التقوى من العبادة، بل ومن الخلق، اعبدوا... لعلكم تتقون - خلقكم لعلكم تتقون، واللفظ يحتملها فهما معاً مقصودان وكمال تدل عليه الآيات المسرودة في المتن.

﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ... لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ حيث العبادة والتقوى غاية الخلق: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(١) فلأنه رب خالق فاعبدوه: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَأَعْبُدُوهُ﴾^(٢) واتقوه: ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَةَ الْأُولَى﴾^(٣) ولكنما التقوى لا تحصل إلا بعبادته كما أمر: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ... لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ كما ﴿خَلَقَكُمْ... لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(٤): فقد خلقكم ورباكم وأنتم والذين من قبلكم لتعبده فتنقوه! حيث تختلفان سبباً ومسبباً! كما ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(٥) (٦).

ولأن مطلق العبادة لا تنتج التقوى وإنما العبادة المطلقة الخالصة هي التي تنتجها، فلا تترتب التقوى على مطلق العبادة، لذلك: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ... لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾.

(١) سورة الذاريات، الآية: ٥٦.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٠٢.

(٣) سورة الشعراء، الآية: ١٨٤.

(٤) تفسير البرهان ١: ٦٦ - القمي قال علي بن الحسين عليه السلام في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ﴾ يعني سائر المكلفين من ولد آدم - اعبدوا ربكم - أطيعوا ربكم من حيث أمركم أن تعتقدوا أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ولا شبيه له ولا مثل له، عدل لا يجور، جواد لا يبخل، حلیم لا يعجل، حكيم لا يعجل، وأن محمداً عبده ورسوله... ثم قال: اعبدوا الذي خلقكم من نطفة من ماء مهين، ففعله في قرار مكين إلى قدر معلوم... والذين من قبلكم من سائر أصناف الناس «لعلكم تتقون» - قال عليه السلام: لها وجهان:

أحدهما: وخلق الذين من قبلكم لعلكم كلكم تتقون - أي لتقوا كما قال الله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] -.

والوجه الآخر: اعبدوا الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون - أي: اعبدوا لعلكم تتقون النار، ولعل من الله واجب لأنه أكرم من أن يعني عبده إلى منفعة ويظمه في فضله ثم يخيبه أقول: يعني رجاءه في موقعه بلا خيبة لا أن التقوى حاصلة بالعبادة على أية حال.

(٥) نجد التقوى في كثير من الآيات جعلت نتيجة التقوى رجاءً أم واقعاً.

(٦) سورة البقرة، الآية: ١٨٣.

فرجاء اتقاء المحاذير في حظيرة العبودية واقعة على أية حال، وواقع الاتقاء في حق العبودية لحضرة الربوبية لا محالة كائن.

فلأن العبادة المعنيّة هنا من الناس ليست هي المطلقة الخاصة بالمتقين، لذلك لا مجال لها إلا رجاء التقوى، وحتى بالنسبة لحق العبادة المنتجة لحق التقوى، هنا كذلك مجال لتقوى أعلى، فقد تكون الرجاء لأصل التقوى كما للبدائيين في عبادة الله، وأخرى هي لدرجاتها صاعدة إلى أعلى فأعلى كما للمتوسطين والرعيّل الأعلى.

فكما العبادة درجات كذلك التقوى الناتجة عنها درجات: طبقاً عن طبق في مختلف الإطارات، كلما ازدادت العبادة زادت التقوى، وكلما زادت التقوى ازدادت العبادة.

وأساس التقوى هو الوقاية عن نسيان ذكر الله، الذي هو أسّ البلايا كلّها: «فإن قال قائل فلم يعبدوه؟» - وهو ليس بحاجة أن يعبدوه - «قيل: لئلا يكونوا ناسين لذكره ولا تاركين لأدبه، ولا لاهين عن أمره ونهيه، إذا كان فيه صلاحهم وقوامهم فلو تركوا بغير تعبد لطال عليهم الأمد فقست قلوبهم»^(١) و«ليست العبادة كثرة الصلاة والصوم، إنما العبادة التفكير في أمر الله ﷻ»^(٢) و«إدمان التفكير في الله وقدرته»^(٣) ف«لا عبادة إلا بتفقه»^(٤).

لذلك نرى الآية تبرهن لزوم العبادة بسناد الخلق مبدئياً والتقوى نهائياً، ومن ثم الآيات الآفاقية بعد الأنفسية:

(١) نور الثقلين ١: ٣٩ عن عيون أخبار الرضا ﷺ فيما ذكره الفضل بن شاذان من العلل عن الرضا ﷺ.

(٢) نور الثقلين ١: ٤٠ عن أصول الكافي عن الإمام الرضا ﷺ.

(٣) المصدر عن الإمام الصادق ﷺ.

(٤) المصدر عن الإمام علي بن الحسين ﷺ.

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الشِّجَرِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾﴾:

واجهه الخطاب هنا المشركون، المقرون بالله، المشركون في عبادة الله، يذكّرهم بما يفرض عليهم توحيد العبادة لله إذ ﴿جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ و... فهل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ في العبادة ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أن لا أنداد له في الألوهية، كما وتناظرها آياتها الأخرى: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَائِقَ ذَاتٍ بِهَجَةٍ مَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَوَلَمْ مَعَ اللَّهُ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ ﴿٦٦﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلْفَهَا أَنْهَدًا وَجَعَلَ لَهَا رَواسٍ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَوَلَمْ مَعَ اللَّهُ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ خُلَفَاءَ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْأَرْضَ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهُ قَلِيلًا مَّا نَذْكُرُونَ ﴿٦٦﴾ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهُ تَعْلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٦﴾ أَمَّنْ يَدْعُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهُ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦٦﴾ (١).

فالأرض الفراش في امتهاها، والسماء البناء بارتفاعها، النازل منها الماء، المخرج من الأرض ثمرات، هذه وتلك التي هي من نعم الله وحده تفرض أن تكون العبادة أيضاً لله وحده دون أنداد: أمثال ونظراء في العبادة، فإنه ضلال مبين: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لِنَافِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٩٧﴾﴾ إذ تُسَوِّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ (٢).

﴿... جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾: ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَعَمَّ الْمُتَهَدُونَ﴾ (٣)

(١) سورة النمل، الآيات: ٥٨ - ٦٤.

(٢) سورة الشعراء، الآيتان: ٩٧، ٩٨.

(٣) سورة الذاريات، الآية: ٤٨.

تلمحان إلى أنها ما كانت فراشاً حين خُلقت، وإنما فُرشت مهداً ومهاداً لساكنيها راحة الحياة دون تصعب وشماس، فكما الأنعام فراش: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ﴾^(١) كذلك الأرض على حركاتها جعلها الله ذِلاًّ بعد شماس، وحمولة فرش بعد ارتكاس، «ملائمة لطباعكم، موافقة لأجسامكم»^(٢).

كما وإن ﴿لَكُمْ﴾ تصريحاً: أن فراش الأرض هو لصالح حياتكم عليها، وترى أن «كم» هم نحن الأنسال من آدم الأخير، المخلوق أخيراً بعد ملايين السنين من فراش الأرض، أم والأنسال السابقة من أناسي سابقين، الذين خلقوا منذ فراش الأرض، كما تدل عليه آيات الخلافة وأقوات الأرض؟^(٣).

عنه الأوّل، لا اختصاصاً بنا، وإنما تكريماً لنا على من سبقنا، أم هو الثاني جمعاً بين المكلفين، وإن كانوا حال الخطاب منقرضين، ولكننا الماضين متى يشملهم مستقبل الخطاب؟ اللهم إلا إذا خوطبوا من قبل كما هنا وأنتى لنا بإثباته! ويا لفراش الأرض من نعمة عظيمة لا ندركها لأننا ساكنوها منذ كنا، حيث يتطلّب موافقات عدّة بين عناصر عدة تُعدّ الأرض بها فراشاً لها، فلو فقد أو قلّ أو زاد عنصر واحد من هذه العناصر في تراها أو مائها أو هوائها لاستحالت أو صعبت الحياة عليها، سبحان الخلاق العظيم! ..

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٤٢.

(٢) نور الثقلين ١: ٤١ عن عيون الأخبار، ابن بابويه بسنده عن الحسن بن علي العسكري عليه السلام مسلسلاً عن آباءه الكرام عن علي بن الحسين عليه السلام في الآية: . . . ولم يجعلها شديدة الحمأ والحرارة فتحرقكم ولا شديدة البرد فتجمدكم ولا شديدة طيب الريح فتصدع هاماتكم ولا شديدة التتن فتعطبكم، ولا شديدة اللين كالماء فتفرقكم ولا شديدة الصلابة فتمتّع عليكم في دوركم وأبنتكم وقبور موتاكم ولكنه عليه السلام جعل فيها من المتانة ما تنتفعون به لدوركم وقبوركم وكثير من منافعكم فلذلك جعل الأرض فراشاً لكم . . .

(٣) يأتي البحث عن آيات الخلافة هنا وآيات الأموات في فصلت.

كذلك السماء حيث جعلها الله بناءً ولم تكن بناءً، فنور الأرض وأمطارها وكثيرة أخرى من بركاتها هي من بناء السماء: ﴿وَبَيَّنَّا فَوْقَكُم سَبْعًا شِدَادًا ﴿١٢﴾ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا ﴿١٣﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً نَّجَّابًا ﴿١٤﴾ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ﴿١٥﴾ وَجَنَّتٍ أَلْفَافًا ﴿١٦﴾﴾ (١) ﴿هَ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَرِ السَّمَاءَ بَنَيْنَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَعَتَهَا فَسَوَّيْنَاهَا ﴿٢٨﴾ وَأَعْلَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ﴿٢٩﴾ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٣٥﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٣٦﴾ وَالْجِبَالَ أَرْسَلْنَا ﴿٣٧﴾ مَتَّعًا لَكُمْ وَلِأَنْتُمْ كُرُوا ﴿٣٨﴾﴾ (٢) (٣) ... ثم ومن آثار بناء السماء: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴿٤﴾ فَ«أنزل» هنا دون «ينزل» توحى بالنزول الدفعي الأول، حيث الأرض كانت كرة عطشانة محترقة، لا ماء فيها ولا كلاء، فأنزل الله عليها من ماء السماء ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً نَّجَّابًا ﴿١٤﴾ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ﴿١٥﴾ وَجَنَّتٍ أَلْفَافًا ﴿١٦﴾﴾ (٥).

فأرضنا الشمس العطشى كانت تتطلب لمهادها لنا ماء: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَشْكَنَتْ فِي الْأَرْضِ وَرِنًا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَدِيرُونَ﴾ (٦) ولو أن مياه الأرض أو بعضها كانت من نفسها لم يكن هنا موقع للتهديد بذهاب مياه السماء وإنما حياة الأرض منوطة بمياه السماء: ﴿وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ (٧) (٨) فسبحان من أمسكها بعد موجان

(١) سورة النبأ، الآيات: ١٢ - ١٦.

(٢) سورة النازعات، الآيات: ٢٧ - ٣٣.

(٣) راجع الجزء الثلاثين إلى تفسير هذه الآيات في بناء السماء ص ٢٥ - ٢٨ وص ٨٦ - ٨٨ وكما نبحث عنها مفصلاً في الآيات من «فصلت» عن خلق الدخان السماوي وجعلها سبباً.

(٤) سورة النمل، الآية: ٦٠.

(٥) سورة النبأ، الآيات: ١٤ - ١٦.

(٦) سورة المؤمنون، الآية: ١٨.

(٧) سورة البقرة، الآية: ١٦٤.

(٨) راجع العنوان ص ٢٩ - ٣٢ حول مياه المعصرات.

مياهاها، وأجمدها بعد رطوبة أكنافها، فجعلها لخلقها مهاداً، وبسطها لهم فراشاً فوق بحر لجي راكد لا يجري، وقائم لا يسري، تُكرِه الرياح العواصف، وتمخضه الغمام الذوارف، إن في ذلك لعبرة لمن يخشى^(١).

﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أن هذه النعم هي من إله واحد دون أنداد! أمثال ونظائر أو أضداد.

وكما التوحيد له درجات، كذلك اتخاذ الشركاء الأنداد دركات: فالند قد يُعبد من دون الله، أو يُعبد مع الله، أم لا هذا ولا ذاك وإنما يخضع له كما يخضع لله ركوعاً أم سجوداً أم ماذا؟ واستغاثة واستعانة به من دون الله، أو مع الله، أو بعد الله أم ماذا؟ أو اعتقاد تأثير له من دون الله أو مع الله أو بعد الله أم ماذا؟ فحتى الرثاء شرك بالله، فجعل الأنداد لله محرم أو كفر أو شرك أو إلحاد بالله، صاعدة إلى اتخاذها آلهة من دون الله، ونازلة إلى الرثاء وبينهما متوسطات! : ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾^(٢) حيث الشرك كدبيب النمل! ففي الحديث أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ ما شاء الله وشئت قال: أ جعلتني لله نداً؟! وقد قالت اليهود له ﷺ دينك خير دين لولا أن أمتك مشركون! قال: وكيف؟ قالوا: حيث يقولون: لو شاء وشاء محمد، فغضب فقال لهم: لا تقولوا هكذا، قولوا: لو شاء الله فشاء محمد نفريعاً لمشيئته ﷺ على مشيئة الله، لا قرناً لها إياها!

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧٣﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْزَقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾﴾:

(١) نهج البلاغة عن الإمام أمير المؤمنين علي ﷺ.

(٢) سورة يوسف، الآية: ١٠٦.

... تحدُّ بالقرآن - أنه وحي السماء - الناس أجمعين في الطول التاريخي والعرض الجغرافي، جزماً بعدم إمكان الإتيان بمثل القرآن ولا بسورة من مثله: القرآن: ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾!

وتحدُّ بمن أنزل عليه ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾: عبدنا، تحديان يتمازجان، فيضربان في أعماق تاريخ الرسالات وكتابات الأرض والسماء: ﴿فَأَتُوا سُورَةَ مِنْ مِثْلِهِ﴾: مثل القرآن من كتب الوحي في أنها وحي مهما اختلفت مراتبها - وكذلك فيمن أنزل عليه: رجالات الوحي ﴿فَأَتُوا سُورَةَ مِنْ مِثْلِهِ﴾: مثل عبدنا الذي لم يدرس فأصبح مدرساً للعالمين، أو وحتى مثله في البشرية وإن كان عالماً نحريراً! فقرآن محمد ومحمد القرآن معجزتان متلازمتان فائقتان سائر المعجزات لسائر رجالات الوحي خالدتان ما طلعت الشمس وغربت!.

«التحدي بالقرآن»:

نجد آيات التحدي بالقرآن في مثلث التحديات:

١ - بالقرآن كله: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾^(١) وهذا أشمل التحديات حيث يشمل الجنة والناس أجمعين متظاهرين متظافرين أيّاً كانوا وآيان، والقرآن كما هو صادق على كله كذلك على آية منه وبينهما عوان!

٢ - بعشر سور مثله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَأَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾ فَإِنَّمَا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٤﴾﴾^(٢).

(١) سورة الإسراء، الآية: ٨٨.

(٢) سورة هود، الآيات: ١٣، ١٤.

٣ - بسورة من مثله - كما هنا - وهو أقوى التحديات من حيث القرآن من أنزل عليه، فالقرآن: ﴿سُورَةٌ مِّن مِّثْلِهِ﴾، وإن كانت كالكوثر - لا فقط بعشر أو به كله - ومن أنزل عليه وإن كان من كان إذا كان مثله^(١): أمياً لم تسبق له أية دراسة أو كتابة أو قراءة: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْأَلُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا يُخِطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَأَزْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾^(٢)، ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ

(١) الضمير الغائب في «مثله» يرجع إلى «عبدنا» كما هو راجع إلى «ما نزلنا» وهما معاً مقصودان حيث تحملها الآية لفظاً ومعنى.

وكما في تفسير البرهان نقلاً عن تفسير الإمام العسكري عن الإمام الباقر عليه السلام: في الآية قوله: ﴿فَأَتُوا﴾: يا معشر قريش واليهود! يا معشر النواصب المتحلين بالإسلام الذين هم منه برآء! ويا معشر العرب الفصحاء البلغاء ذوي الألسن ﴿سُورَةٌ مِّن مِّثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣] من مثل محمد مثل رجل منكم لا يقرأ ولا يكتب ولم يدرس كتاباً ولا اختلف إلى عالم ولا تعلم من أحد وأنتم تعرفونه في أسفاره وحضوره - بقي كذلك أربعين سنة ثم أوتي جوامع العلم حتى علم الأولين والآخرين - فإن كنتم في ريب في هذه الآيات فأتوا من مثل هذا الرجل بمثل هذا الكلام ليتبين أنه كاذب كما تزعمون، لأن كل ما كان من عند غير الله فسيوجد له نظير في سائر خلق الله، وإن كنتم معاشر قراء الكتب من اليهود والنصارى في شك مما جاءكم به محمد ﷺ من شرائعه . . فأتوا بسورة من مثله - يعني: من مثل القرآن من التوراة والإنجيل والزبور وصحف إبراهيم . . فإنكم لا تجدون في سائر كتب الله تعالى سورة كسورة من هذا القرآن.

وفيه عن الإمام علي بن الحسين مثله وزيادة هي: ﴿فَأَتُوا سُورَةً مِّن مِّثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣] من مثل محمد - أي: لم يختلف إلى أصحاب كتب قط ولا تلمذ لأحد ولا تعلم منه وهو من قد عرفتموه في حضره وسفاره ولا يفارقكم قط إلى بلد، ليس معه جماعة منكم يراعون أحواله، ويعرفون أخباره، جاءكم بهذا الكتاب المشتمل على هذه العجائب، فإن كان متقولاً كما تزعمون وأنتم الفصحاء والبلغاء والشعراء والأدباء الذين لا نظير لكم في سائر الأديان ومن سائر الأمم، فإن كان كاذباً فاللغة لغتكم وجنسه جنسكم وطبعه طبعكم وسيشق لجماعتكم أو لبعضكم معارضة كلامه هذا بأفضل منه ومثله، لأن ما كان من قبل البشر لا عن الله فلا يجوز ألا يكون في البشر من يمكن من مثله فأتوا بذلك لتعرفوه وسائر النظائر إليكم في أحوالكم انه مبطل كاذب على الله تعالى . . .

(٢) سورة العنكبوت، الآية: ٤٨.

وَلَا أَدْرِيكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١﴾ وأن تقولوا: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ (٢): ﴿وَلَقَدْ تَعَلَّمَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجِبِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ﴾ (٣) فحيث لم يجدوا عربياً يفتررون أنه علّمه، قالوا: علّمه سلمان الفارسي، خبلاً في فريتهم وخبطاً عشوائياً في مريتهم، فجاء الجواب الحاسم: ﴿لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجِبِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ﴾! فإذا لم يأت به عربي ولم يعلمه فكيف بأعجمي جاءه في العهد المدني، وقد نزل من القرآن شطر عظيم في العهد المكي!.

٤ - ثم وحتى بآية فإنها قرآن ويشمله التحدي الأول وإن لم ترد في خصوصها آية، حيث الآية في القرآن تعني الآية الإلهية: الدالة على كونها إلهية المصدر والصيغة، بنفسها، وكما الآيات تعبير عن المعجزات فالقرآن آية إلهية بمجموعه - بعشر سور - بسورة - بكل آية آية: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٤).

ومهما كانت هذه الآيات درجات بالنسبة للمستدلين بها.

ولكنها كلها مصبوغة بصيغة واحدة، مساعة بصيغة واحدة فصاحة وبلاغة وحتى في موسيقى التعبير فضلاً عن محتوياتها.

فالقرآن آية إلهية جملة وتفصيلاً - بآية أو سورة أو عشر سور أم كله، مهما اختلفت القابليات في الحصول على هذه أو تلك بمختلف العقول في مختلف الحقول!.

(١) سورة يونس، الآية: ١٦.

(٢) سورة النحل، الآية: ١٠٣.

(٣) سورة النحل، الآية: ١٠٣.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٢٥٢.

ومن ثم فحتى لو درس محمد ﷺ في المدارس كلها واكتسب العلوم كلها لا يقدر أن يأتي بمثل هذا القرآن ولو بسورة من مثله أو آية! كيف ولم تسبق له سابقة دراسة أو تلاوة ثم أتى بالقرآن العظيم الذي يعجز دون سورة منه العالمون، ولقد كان المجال أمامهم مفتوحاً، واهتمامهم الشديد بمعارضة القرآن وإبطال حجته مفسوحاً، وحتى الآن لم يأتوا ولن يأتوا ولا بسورة من مثله - أفلا يدل كل ذلك على تحليق القرآن على أجواء الفصاحة والبلاغة تعبيراً، وعلى أجواء العقول في كافة الحقول، وعلى أجواء مختلف العلوم معبراً عنه، طوال أربعة عشر قرناً، وحيداً في ميادين السباق، بل لا سباق إذ لا رفاق!

أفلا يدل كل ﴿فَأَتُوا سُورَةَ مِّن مِّثْلِهِ﴾ ذلك أنه نازل بعلم الله؟ ﴿فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾^(١).

﴿مِّن مِّثْلِهِ﴾ في دراسة موسعة:

﴿مِّن مِّثْلِهِ﴾ فيما يُعنى من الضمير ﴿عَبْدًا﴾ ابتدائية نشوية: فأتوا بسورة من مثل عبدنا الأمي ثم قايسوا بها سورة من القرآن، لتعرفوا البون الشاسع بينهما، فليكن نازلاً بعلم الله، وحتى إذا استويا، إذ لا مساواة ولا مساماة بين وحي الأرض ووحى السماء!

أو «من مثل عبدنا» في كونه عبداً وإن كان من عباقرة العلم - وهو أمي! - فأتوا بسورة من أي جن أو إنسان أو نبيٍّ أو أيّاً كان، ثم قايسوا بها سورة من القرآن الذي جاء به هذا الأمي، لتعرفوا - كذلك - البون بيناً^(٢) فليكن نازلاً بعلم الله.

(١) سورة هود، الآية: ١٤.

(٢) هنا يجمع بين المماثلة في الأمية، والمماثلة في كونه عبداً، وحتى نبيّاً حيث تحملهما الآية.

وفيما يعني من ضميره ﴿وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ فـ «من» تتحمل الجنسية كما تتحمل النسوية الابتدائية: فأتوا بسورة من مثل القرآن: من كتابات الوحي أيّ كان، سورة مأخوذة منها وهي مثل القرآن في الوحي، أو سورة هي جنس القرآن كذلك: ﴿قُلْ فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِمَّا أَتَيْتُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾^(١): أهدى من التوراة والقرآن اللذين تنكرونها، إذ لم يأتوا بكتاب إلهي هو أهدى من هذين - كأنهما غير إلهيين - ! دل ذلك بيقين أنهما من وحي الله، فوحي الأرض أيّ كان هو أدنى من وحي السماء دنوّ الأرض من السماء وأدنى: ﴿فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ...﴾^(٢).

فهل أتى أحد من أهل الكتاب بسورة من أي كتاب يقايسها بسورة من القرآن، والمجال فاسح؟ كلاً حيث الحاصل من هذا القياس - على أبعد تقدير - مماثلتها سورة من القرآن، أو رجاحة القرآن كما هو حق التقدير، وكيف بالإمكان مماثلة كلام العبد كلام الله أو رجحانه عليه؟ فليكن نازلاً بعلم الله.

ترى ومن الذي يشهد هكذا؟ إنه كلام الله نفسه! بل وكافة الشهداء من دون الله: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾: أنه ليس من كلام الله! ليشهدوا في كافة مجالات القياس بقرآن محمد أو محمد القرآن، أنهما نازلان من عند الله: شاهداً هو كتاب الله، ومشهوداً له هو رسول الله، إذأ فهما معاً معجزة بارعة إلهية ما لها من فواق!.

فهنا يصل التحدي إلى الغاية أن يطلب من ناكري وحي القرآن أن يدعوا شهداءهم - كلهم - من دون الله، أن يأتوا بسورة من مثل القرآن، أو بسورة

(١) سورة القصص، الآية: ٤٩.

(٢) سورة القصص، الآية: ٥٠.

من مثل محمد كسورة من القرآن، أن يأتوا ويشهدوا لكم، ولكن ﴿لَمْ تَفْعَلُوا وَكَنْ تَفْعَلُوا﴾ لا تأتون بمثله ومحال أن تأتوا، ولئن أتيتم فإنكم وشهداءكم سوف تشهدون أن القرآن نازل بعلم الله، إذ لا مماثلة بين ما أتاه وتأتون به!.

فكما ﴿اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ...﴾^(١) كذلك الشهداء من دون الله عليهم أن يشهدوا عند القياس، أو - ولأقل تقدير - أن يسكتوا عن الشهادة ضد وحي القرآن، إذ ليس لهم أي برهان إلا عجزهم عن الإتيان بمثله!.

﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ كما لم يفعلوا ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ كما يستحيل أن يفعلوا في مثلث الزمان، ومن أي فاعل أو محاول كان ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾: الناس النسناس الذين هم كذلك حجارة، إذ غربت عقولهم وتخبطت أحلامهم فصدوا على نكران القرآن، وحثته باهرة كالشمس في رابعة النهار!

فكيف بالإمكان أن يدعي محمد ﷺ وهو أعقل العقلاء حقاً وعندهم - أن ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ وهو ليس على يقين من وحي القرآن؟ - ليفضح نفسه ويهدم أساس دعوته لأحيان عاجلة أم آجلة لو أتوا بمثله أو فوقه! ولكنه يعلن في هذه الإذاعة القرآنية ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾: محال أن تفعلوا - لا فقط سوف لا تفعلون - حيث «لن» لمحّة أو صراحة لاستحالة مدخولها عقلياً أم واقعياً، ومن اللائح أن الإتيان بمثل القرآن محال فيهما حتى وإن كان من سائر كتابات السماء!.

وعند العجز ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ فحيث تجعلون أنفسكم هنا وقوداً لنار الجحود والنكران لتحرقوا به وحي

(١) سورة النساء، الآية: ١٦٦.

القرآن فهناك سوف تصبحون مع الحجارة وقوداً للنار التي أضرمتموها من ذي قبل ف ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَكِرْدُونَ﴾^(١) فكل من له دراية وذوق بأساليب الكلام، وتصورات البشر عن الكون، وكل ما للبشر من مناهج ونظريات، لا يخالجه شك أن ما جاء به القرآن في هذه المجالات يختلف تماماً عما للإنسان ونظرائه، كما يختلف الله عن مخلوقاته، فكلام الله إله الكلام كما علمه إله العلم فإنه نازل بعلم الله!

فالقرآن بذاته ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾^(٢) ولكن: إذا لم تكن للمرء عين صحيحة فلا غرو أن يرتاب والصبح مسفراً ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ﴾: شك كأنه مسنود إلى دليل، ولا يملك أي دليل، بل الأدلة الذاتية من القرآن نفسه تؤكد أنه نازل بعلم الله . . . ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ . . .﴾ ولكي تثبتوا أنه اختلاق خلقي وليس من الخالق في شيء ﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ إذ لا مثيل له وحتى لسورة منه من كتابات السماء، ولا مثيل لمن أنزل إليه أن يأتي بمثله، ﴿فَأْتُوا النَّارَ . . .﴾! و﴿مِمَّا زَلَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ تلمح أن العبودية هي الظرف الصالح لنزول الوحي، لا سواها من طرق بشرية، وما أجمله تعبيراً ﴿عَبْدِنَا﴾ في مثلث المعنى من «عبد» - «نا» وحروفه الثلاثة عند أهل المعرفة «فالعين علمه بالله تعالى والباء بونه عما سوى الله، والdal دنوه من الله بلا كيف ولا حجاب»^(٣).

﴿فَأْتُوا﴾ إن كنتم كتابيين فمن كتب السماء، وإن كنتم مشركين ناكرين لها ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ كسورة منه «من مثل عبدنا» في أميته أم أو في بشريته، أو

(١) سورة الأنبياء، الآية: ٩٨.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢.

(٣) مصباح الشريعة عن الإمام الصادق عليه السلام.

كونه خلقاً أياً كان ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: في ريبكم: فإنه شك مسنود إلى دليل وليس لكم أيُّ دليل!

هنا يتحدى ﴿بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ﴾ وأخرى ﴿بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَاتَّقُوا بِسُورَةَ مِثْلِهِ وَأَدْعُوا مَن أَسْطَعْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ومماثلة سورة من غير القرآن لسورة من القرآن مماثلة للقرآن كله، والتحدي قائم في مثلث: سورة - عشر سور - القرآن كله، أدناه سورة أو آية، وأعلاه كله، وبينهما متوسطات ذكر منها عشر سور.

وترى ما هي «سورة» ليقف التحدي عندها، أم ماذا؟

أقول: إنها لغوياً فعلة من «سور»: سور المدينة وحائطها، الذي يفصلها عن غيرها، فالسورة من القرآن آيات محدودة مفصولة عن محدودات أخرى، وبماذا؟

طبعاً بالبسملات في بداياتها كآية منها - إلا البراءة - وفي نهاياتها كآية مما يليها كالسور كلها، وإنما تعرف البراءة سورة في نهايتها كسائر السور، وفي بدايتها بما تواتر أن ﴿بِرَّاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ...﴾^(١).

أولى آياتها، فالبسملة بصورة عامة - إلا التي في النمل - سورٌ بدء ختم للسور كلها، إضافة إلى المعروف المتواتر القاطع من بداياتها ونهاياتها.

وقد تدل «سورة» و«عشر سور» وأضرابها^(٢) أن القرآن كما هو الآن رتب سوراً زمن الوحي، مهما نزل في قسم منه سوراً وفي آخر آيات، فلو لم يكن مرتباً حينذاك سوراً لم يشمل التحدي القرآن كله.

(١) سورة التوبة، الآية: ١.

(٢) مجموع ما ذكر فيه «سورة» في القرآن تسعة مواضع: هنا و٩: ٦٤ و٨٦ و١٢٤ و١٢٧ - ١٠: ٣٨ - ٢٤: ١ - ٤٧: ٢٠ - ١١: ١٣ - وعامة الدلالة فيها أن القرآن أنزل سوراً، إلا طوائف من آياته.

أو أنه يلمح إلى ترتيب سابق للعهد المكي، وترتيب يلحقه في العهد المدني، فيما لم تنزل سوراً، ومهما يكن من شيء فلا ريب أن جمع القرآن وترتيبه لم يكن إلا بالوحي كما أن تنزيله بالوحي: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾^(١) (٢) دون تدخل لأحد في تأليفه سوراً وآيات إلا كما أمر الرسول وائتمر فألفه كما أمر.

فسورة من القرآن وإن كانت أقله كالكوثر، تتحدى الجن والإنس في الدهر كله، لا ردحاً من الزمن وجماعة خاصة، فالتحدي يعم الزمن وأهله: ﴿وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(٣) أن يأتوا بمثله بشرياً أم إلهياً، فإن الله لم يكلم أنبياءه في سائر كتابات الوحي كما كلم محمداً في القرآن، رمزاً لخلوده، وهيمنة له على وحي الأرض والسماء كله، وسبقه له في كافة ميادين السباق، بل ولا سباق معه فيها إذ لا رفاق!

فإنه ليس عبارات يحاولون محاكاتها، بل هو كسائر ما يبدعه الله من آيات معجزات - وأعلى منها كلها - يعجز المخلوق من صياغته وصنعه، فهو أمر من الله كما الروح من أمره، لا يدرك الخلق سره مهما أدركوا من معناه.

إنه آية إلهية يدل بنفسه على نفسه دون شهود آخرين: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ الْمَلِكُ يُشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾^(٤) فلا تعني شهادة الله بما أنزل إلا شهادة كلام الله أنه منه دون سواه حيث: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾: فمعالم علم الله فيه باهرة: علماء في كافة الحقول أذناها صياغة

(١) سورة القيامة، الآية: ١٧.

(٢) راجع إلى تفسير الآية في سورة القيامة ج ٢٩: ٢٨٠ - ٢٨٤.

(٣) سورة الإسراء، الآية: ٨٨.

(٤) سورة النساء، الآية: ١٦٦.

الألفاظ فصاحة وبلاغة، وأعلاها العلوم الإلهية التي لن تدرك إلا بالوحي وبينهما متوسطات.

فالبشر الذي يعرف كلام البشر بوسمته ووصمته، يعرف الوسمة الإلهية دون أية وصمة في القرآن، لحدّ لا يستطيع وحيدها في الكلام أن يعبر عنه إلا أنه «يؤثر»: يبقى مدى الدهر دون معارضة، وإن افترى عليه: «أنه سحر» تناقضاً فاضحاً واضحاً^(١).

القرآن يتحدى في كافة الحقول:

١ - فصاحة العبارة وبلاغة التعبير وهي أبسط تحدياته وأسهل معجزاته مع القمة العليا في صياغته ونظامه وتركيبه وانسجابه، أما لو صرفت الأنظار من مبانيه إلى أسراره ومعانيه، «فهناك تنقطع الإشارات وتُحيا العبر وتموت العبارات، حيث تحار دونها العقول والنفوس، وتخضع الرقاب وتُطأطأ الرؤوس، فإنها هبّة الملكوت، وهيبة الجبروت، هناك الفزّة والهزّة، والعظمة والعزة، والنفائس والبزّة.

لقد كانت بلدة القرآن أملك البلاد لأساطين الفصحاء البلغاء، وزمنه أبهج الأزمنة بمهارة الكلام، وقد شق عليهم ظهور القمة المتفوقة في الفصاحة والبلاغة غاية الشقوة حتى تخاوصوا بحماليق الحقن إليه، واعترفوا بعجزهم في أولى خطوة وأقصرها اعجازاً وهي قشرها فضلاً عن لبها، فعاد لبيدهم بنكرانه بليداً، ولبليدهم بإيمانه لبليداً، وشيبتهم وليداً، وقائمهم حصيداً، وعالمهم أبا جهل، وسهيلهم على السهل، وعتبتهم أعتاهم، وبولهبهم أخدمهم وأخزاهم، وعبد شمسهم آفل، ونابغتهم حامل، وحيّ أخطبهم ميّتا،

(١) راجع تفسير الآية ج ٢٩ ص ٢٤٦ - ٢٥٠.

وهشامهم مخزوماً، ومخزومهم مهشوماً، وسراتهم أسارى، وكبّارهم من الصغار صِغاراً، قد سموا جباههم بنار العار والعيار ورسوموا على محاسنهم وسم السوء بالذل والصغار، وجعلت كلماته في أعناقهم أغلالاً فظلوا لها خاضعين، وطاشت ألبابهم فقالوا: إن هذا إلا سحر مبین^(١).

تحداهم القرآن فيما يعرفون من جانب اللفظ دون جناب المعنى، به كله فعجزوا ثم بعشر سور فعجزوا، ثم بسورة فكذلك الأمر، فضلاً عما تحداهم في سائر الحقول، ولكنهم التجأوا إلى مفاوضة الحقوق عن معارضة الحروف، وعقلوا الألسنة والعقول، ورضوا بكلم الجراح عن الكلم الفصاح^(٢).

فمعجزة القرآن في سائر الحقول يفوقها تفوق المعنى على اللفظ، والعقول على الأجسام، فما اللفظ إلا أداة للتعبير، وهو فيها أيضاً بالغ قمة الإعجاز فضلاً عما سواها.

كما وإن معجزة الفصاحة والبلاغة قد تخص أهلها، وفي خصوص العربية، والقرآن يتحدى العالمين دون خصوص العرب العرباء الفصحاء البلغاء، فالتحدي شاملٌ كافة الحقول المتسابقة ألفاظاً ومعاني وحقائق.

فرغم ما تجد في كلام غير الله - أياً كان - القمم والسفوح - التوافق والتعثر - القوة والضعف - التحليق والهبوط - الرفرفة والثقله - الإشراق والانطفاء، وأمثالها من سمات الاختلاف والتغير والنقصان والملل والكلل، لا تجد شيئاً من ذلك في القرآن، وفيه من صريح الحق، والبعد عن الكذب والخيال، ما يناحر مظاهر الفصاحة والبلاغة المرسومة!

(١) قسم من هذه العبارات ملتقطات من كتاب الدين والإسلام للإمام محمد حسين آل كاشف الغطاء.

(٢) نفس المصدر السابق.

فالفصاحة ركنها في وصف خيالات بعيدة عن الواقع تجاوب الآمال الشاسعة، والقرآن كله حق وبيان الواقع! ومع ذلك فإنه في أعلى قمم الفصاحة!

ومن عواملها الكذب، فأبي شاعر تركه إلى الصدق نزل شعره كما نزل شعر لبيد بن ربيعة وحسان بن ثابت لما أسلما، والقرآن كله صدق! وفصاحة الكلام - ولا سيما الطويل المتجول في مختلف الحقول - لا تتفق إلا في بعض دون بعض، والقرآن كله في قمة الفصاحة!

ومن طبيعة الكلام مهما كان فصيحاً أنه يبلى على التكرار والترداد، والقرآن لا يُبلى على ترداده، بل يزهر ويبهز أكثر وأكثر.

ومنها وحتى في الأشعار مختصة ببعض المجالات دون أخرى، والقرآن زاهر في كافة المجالات!

ومن نضارة الكلام وطراوته أن ينحو منحى الزهوات والشهوات والوعود الفارغة، والقرآن مقتصر على إيجاب عبادات، وتحريم حرمان والحث على ترك مشتبهات، وأسر أهواء، وسلب حريات، وهو مع ذلك في أرفع قمم الفصاحة والنضارة.

فالتعبير القرآني من ناحية الأداء وطرائقه الفنية وحتى في موسيقاه، إنه طريق عاقم غير مسلوک، حتى ولأنبياء الله، فكيف بسائر الناس مهما بلغوا مبالغ الأدب في التعبير، فهي طريقة خاصة بالقرآن نفسه، لا تضاهيها وحتى سائر كتابات السماء، فإن الله ما أراد في سائر كلامه ما أراد في القرآن من صيغة معجزة خالدة ولكي تتم حجته فيه، ويطمّ ربوبية العبارة والتعبير على مرّ الدهور.

فمن ذا الذي يجرؤ على محاولة أو خيالها واحتيالها لمعارضة القرآن، وحتى في هذه الناحية التعبيرية، اللهم إلا من سامح عن عقله، وغره غروره

وفضح نفسه كمسيلمة الكذاب حيث عارض سورة الفيل: بتقوله الخواء الخيلاء: «الفيل ما الفيل وما أدراك ما الفيل له ذنب وبيل وخرطوم طويل» كما ويخاطب سجاح النبية: «فنولجه فيكن إيلجاً ونخرجه منكن إخراجاً» وثالثهما طائش من حزب الثالث معارضاً سورة الحمد: «الحمد للرحمن. رب الأكوان. الملك الديان. لك العبادة وبك المستعان. اهدنا صراط الإيمان» وأمثالها من تقولات وقفت لحدها دون تكرار، حيث لم تجلب إلا الفصاحة والاختجاج! بديل الفصاحة أو الاختلاج.

وإن لأسلوب القرآن ميزته الإلهية الخاصة تمتاز آياته عن غيرها في أي كلام، وحتى أفصح من نطق بالضاد النبي محمد ﷺ وصنوه علي عليه السلام حيث يظهر ويزهو كالشمس في رابعة النهار.

وما تصدى لمعارضته لفظياً - منذ نزوله حتى الآن - إلا مأفون الرأي مايق العقل وإن تعجب فعجب من خطيب مصقع وفارس لا يقمع، لما تصدى للقرآن أفحم وتبلد، وأبكم وتلدّد.

فهذا مسيلمة وسجاح وأضرابهم من الأولين والمنتبي والمعري وأمثالهم من الآخرين، كل بزعمه أتى بآيات تضحك منها الشكلاء وتبكي حروف الهجاء.

فيا من فجرّوا اليوم من العربية جداول وأنهاراً، وجلوا من خرائدها ثيبات وأبكاراً، وأجروا المحيط بأقرب الموارد من قاموس لغاتها، وجاؤوا بالوسيط والبسيط في مجمع البحرين من حريري مقاماتها، تعالوا تعالوا بمن يساندكم متسابقين فأتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين.

القرآن في أقل تحدياته يتحدى بسورة وآية تشملها فيما تشمل ﴿أَنْ يَأْتُوا

يُمَثِّلُ هَذَا الْقُرْآنَ ﴿١﴾ ولكنهم قد يتحدون بآية: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَيْ مَاءَكَ وَسَمَاءُ أَعْلَى وَغِيصَ الْمَاءِ وَفُضِيَ الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿٢﴾ وليست هي عديمة النظائر أو قليلتها، حيث الآيات كلها آيات تعني أنها دلالات ربانية في ألفاظها ومعانيها، فضع نظراك أتى شئت من بيناته، وسرّح ففرك في أية آية من محكماته، تجدها شقيقة لتلك ﴿كِنْبًا مُنْشِئَهَا مَثَافِي نَفْسَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ ﴿٣﴾!

يا من يخلد بخلده معارضة القرآن مهما كدحت وسعيت وأتعبت نفسك وأعييت فقد تقحمت يا خراشة على منيع سور، وتهجمت يا فراشة على بركان نور فما أجراك يا هذه على أن تخترق! وما أحراك إذاً أن تحترق، وأنى لك التسنم أو التنسّم لشسّتي صعود تلك المزالق! ﴿٤﴾.

آية من القرآن إن كانت في رسالة كانت عينها، أم في خطبة كانت وجهها وزينها، أم في قصيدة فقلادة جيدها، مهما كانت حافتها كلام النبي، أو حافتها كلام نبي!

وجملة من جملة إن أفردتها بهرت، وإن ضممتها في عقدها أعجزت وقهرت فهي على كمال إلفها بأخواتها، وارتباطها ببلداتها، تامة بنفسها، قائمة بذاتها، فهالك نصف الآية ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَأِطِيسَ بُدُونَهَا وَخُفُونَ كَثِيرًا وَعَلَّمْتُمْ مَا لَمْ يَلْمَعُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿٥﴾.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٨٨.

(٢) سورة هود، الآية: ٤٤.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٢٣.

(٤) مما صنفناه وملتقطات من الإمام كاشف الغطاء.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ٩١.

فهي برمتها كبعض آية جملة مستقلة، ثم قل - يلعبون - مستقلة، وبلا «يلعبون» ودون «في خوضهم» ودون «ثم ذرهم» كلها مستقلة، استقلالات خمس في آية! إن ضممتها إلى أخواتها سطعت وإن أفردتها لذاتها برعت وشعت! متجلية بيهجة القدرة، متحلية بخالص العزة، تجمع السلاسة إلى الرصانة، والسلامة إلى المتانة، ولا تحسبها آية أو آيات عدة، فإنها كلها أو جلها لو فتحت النظر وأجلت البصر، ففيها من خمس وما زاد، إلى عشر ويزيد، فخذ عشراً من «حم. تنزيل الكتاب، ١ - من الله، ٢ - العزيز، ٣ - الحكيم، ٤ - غافر الذنب، ٥ - وقابل التوب، ٦ - شديد العقاب، ٧ - ذي الطول، ٨ - لا إله إلا هو، ٩ - إليه المصير، ١٠ -»! تصلح كل واحدة عنواناً لخطبة، ومداراً للبحث كراساً ذا الطول بقصر أم طول!

ثم ترى القرآن في أعلى قمم الفصاحة والبلاغة لا في حقل واحد، رغم أحوال البلغاء المختلفة غير المولفة، فامرؤ القيس بليغ إذا ركب، والنابعة إذا رهب، والأعشى إذا طرب، وزهيراً إذا رغب! والقرآن بليغ حيثما كان! .

أيها المدعي معارضة الفصاحة القرآنية أو بلاغته، الذين عارضوا القرآن وهم يعيشون وحيه كانوا أسعد منك في البلاغة، وأروى في العربية زنداً وأكثر مراساً وأقوى أمراًساً فإنهم أصلها الأصيل، ثم هم أشد على القرآن عداوة وأعمق نكايته، إذ حادهم وتحداهم، عاب آلهتهم وسفّه أحلامهم، ونكس أعلامهم، وكسر أصنامهم، وفعل بهم الأفاعيل وجاءهم بالأهاويل، وهم على ما هم لما سمعوه طاشت ألبابهم وتقطعت أسبابهم ومزقوا معلقاتهم، وافتضح من عارضه لحد أنكرها وحملها على غيره.

٢ - عدم الاختلاف فيه:

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(١).

فالتدبر في مجموعة هو جعل بعضه دبر بعض بُغية إنتاج معانٍ جمعية وجامعة إضافة إلى مفردات، فالتدبر في القرآن حقه باستنطاق بعضه ببعض وتدلil بعضه على بعض يسفر عن كمال التلاؤم الوثام بين آياته البيئات دون أيّ اختلاف، لا في آياته مع بعض، ولا فيه مع الواقع، ولا متطلبات الفطرة والحياة، ولا في ألفاظه فصاحة وبلاغة ووزناً، فأبواب الاختلاف السبعة الجهنمية مغلقة على القرآن! حيث التعبير فيه منقطع النظير لا يتفاوت فصاحة وبلاغة ووزناً ولا معنى، رغم تفاوت الحالات في نزوله نجومياً سوراً وآيات، في العهد المكي المغلوب المضايق والعهد المدني الغالب المضايق، في الحرب وفي الصلح، وفي متضادة الحالات نرى آياته البيئات في تناسق مطلق شامل كامل، في كافة المجالات التي جالت فيها، وكافة الحقول التي قالت كلمتها فيها.

فظاهرة عدم الاختلاف، والثبات، هي الطابع الإلهية لكلامه المجيد، الذي لا يوجد في أي كلام من أي متكلم، حيث الخلق أيّاً كان متحول متكامل دون أي ثبات أو وقفة، نازلاً وصاعداً أم ماذا، فحالة التغيير باستمرار، لزام الكائنات غير الإلهية مهما كانت في قمم الكمال كأنباء الله!

فالاختلاف المستمر الدائم من حال إلى حال، من باطل إلى صحيح وإلى أصح من مستوى إلى مستوى، ولا سيّما في ربح طائل من الزمن، هذا الاختلاف هو لزام الكائن غير الإلهي أيّاً كان، حيث لا يحيطون بكل شيء

(١) سورة النساء، الآية: ٨٢.

علماء، وهو بكل شيء محيط، فترى من عباقرة الفكر في مختلف الحقول العلمية من يؤلفون كتباً علمية طوال زمن، فيها اختلافات حسب الحالات والبيئات التي يعيشونها، والتجربيات والتفكيريات المتواصلة التي يعملونها، ثم وأخيراً وبعد كافة التدقيقات تجدها وفيها اختلافات أو اختلافات! ولكنما القرآن النازل طوال ثلاث وعشرين سنة في تضاد الحالات وتناقضاتها لا تجد فيه أيّ اختلاف ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(١) لا قليلاً، حيث القلة القليلة من العلم ينتج الاختلاف الكثير، وليس في القرآن أي اختلاف، من كثير ولا قليل.

لا اختلافاً في فصاحة العبارة وبلاغة التعبير، فإن آية منسقة على نسق واحد لا اختلاف فيه ولا اختلال، ولا فيما يحمله من معانٍ في مختلف الحقول، مما تراه واضحاً عند ما تتدبر أعمال أديب أو مفكر أو فنان أو سياسي أو اقتصادي أو اخلاقي أو اجتماعي أو عسكري أو أيّاً كان.

ولكنما القرآن مع ما يحمل من منهج التنظيم للنشاط الإنساني فرادى ومجتمعات، بشتى الملابسات التي تطرأ في الحياة، ومنهج التقويم للإدراك البشري ومنهج التنسيق بين الإنسان جملة وتفصيلاً في جميع أجياله ومستوياته وأحواله وبين هذا الكون الذي يعيش فيه، ثم بين دنياه وأخراه وثم وثم... تجد فيها كلها تلاؤماً ووثاماً تاماً دون أيّ اختلاف.

فما من مذهب بشري أو نظرية إلا وهو يحمل الطابع المتفاوت، جزئية النظرية والرؤية، والتأثر الوقتي بالمشاكل الوقتية، وعدم الحيطة بالتناقضات التي تؤدي إلى الاصطدام بين مكوناتها، وإلى مئات المثات من التضادات الناشئة من طبيعة الكائن المحدود غير الإلهي ﴿وَمَا أُوْتِيْتُمْ مِنْ أَلْعَلِيمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٢).

(١) سورة النساء، الآية: ٨٢.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٨٥.

إن القرآن منهج حياة، متوفرة فيه نوااميس البشرية في كافة أحوالها وأطوارها يعالج النفس المفردة، والأفراد المتشابكة، والمجتمعات الشائكة المتعاركة، كل ذلك بالقوانين الملائمة للفترة، والواقع، ومتطلبات الحياة الراقية، يعالجها كلها علاجاً عاجلاً وأجلاً، متناسق الخطوات في كافة الجهات، في الوقت الواحد، فلا يغيب عن حسابه احتمالة من الاحتمالات، ولا حالة من الحالات الكثيرة المتشابكة، لأن مشرّع هذه القوانين هو خالق الفطر والكائنات.

وأما النظم غير الإلهية فهي على قصورها الذاتي، متأثرة بملاسات الحياة، وقاصرة عن الحيطة بجميع الاحتمالات، فقد تعالج مشكلة فردية وتخترق مشكلة اجتماعية أم فردية أخرى.

ومهما ادعى المدعون أن في القرآن تناقضات واختلافات فهي تظهر بعد التدبر في آياته أنها ملائمت متوافقات، ولحد الآن ما ثبت أي اختلاف أو غلطة لفظية فضلاً عما سواها، رغم ما يوجد في العهدين آلاف الأغلط والمناقضات، مما تؤكد أن التوراة والإنجيل الحاليين تأثرا بكثير من الخرافات والأساطير^(١).

فمن المستحيل عقلياً وواقعياً كون القرآن من عند غير الله، وطابع الربانية ظاهر في مظاهر عدم الاختلاف فيه: آياته مع بعض لفظياً ومعنوياً، ومع الواقع الكوني والتطلّب الفطري والعقلي والفكري، ومع الحاجيات الحيوية التي يعيشها الإنسان ايّاً كان! لذلك ترى جملاته تسمّت بآيات ﴿تِلْكَ

(١) يقول المسيحي الفاضل «يا ركز»: إن في الكتب المقدسة ثلاثين ألف غلط، والقسيس «ميل» و«كريستاج» ينهانه إلى نيف ومائة ألف غلط، و«شولز» أن أغلاطها لا تحصى، وفي دائرة المعارف البريطانية والفرنسية أنها زهاء مليون غلط وكما يعترف بهذه الأغلط والاختلافات في الكتب المقدسة كثيرون مثل: اكهارن - كيسر - هيس - ديوت - ويز - فرش راجع كتابنا: المقارنات العلمية والكتائية بين الكتب السماوية.

ءَايَاتُ اللَّهِ تَنزَّلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ﴿١﴾ تديلاً أنها كلها تحمل سمات إلهية، وبصمات ربوبية، مكتوبة بقلم الوحي الأعلى، خارجة عن وصمات غير الله: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ ﴿٢﴾.

٣ - بعلم الغيب ومطلق العلم:

نجد بطيئات كثير من آياته البيئات تحديات بعلم الغيب، ومطلق العلم، للذين لا يحصلان بالوسائل غير الإلهية، اللهم إلا بالوحي.

إنه يتحدى بالعلم جملة: ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ ﴿٣﴾ ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَيِّدًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ ﴿٤﴾، ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ ﴿٥﴾. وكما يتحدى بالعلم تفصيلاً، ونموذجاً واحداً من تحدي التفصيل: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ ﴿٦﴾ حيث تذكرنا بملاحم علمية غيبية ثلاث:

١ - إن في السماوات دواباً كما في الأرض: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ ولم يصل العلم - الغازي للفضاء - حتى الآن إلى التأكد من وجود جو للحياة أو نباتات في بعض الكرات، فضلاً عن دواب هناك كما في الأرض!

٢ - ﴿وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ﴾ مما تبرهن بـ«هم» وهي لذوي العقول، إن من دواب السماوات ذوي العقول كما للأرض، مهما لم نعرف أسماءهم وسماتهم، كيف ونحن نجهل وجود أية حياة في الكرات.

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٥٢.

(٢) سورة النساء، الآية: ٨٢.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٥٩.

(٤) سورة النحل، الآية: ٨٩.

(٥) سورة الإسراء، الآية: ٩.

(٦) سورة الشورى، الآية: ٢٩.

٣ - إن عقلاء الأرض والسموات - وعلّ سائر دوابهما أيضاً - سوف يجتمعان حيث الجمع هنا: ﴿وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ لا يعني يوم الجمع وإن شمله فإنه الجمع بعد البث، فكما الله بثهما فيهما بعد خلقهما، كذلك هو جامعهما «إذا يشاء»: في مستقبل نجهله! -

وهل المواكب العلمية الغازية للفضاء وصلت حتى الآن إلى زاوية من هذا المثلث الغيب البارِع الذي تحمله آية واحدة من القرآن؟! .

وسوف تمر عليك المئات المئات من هذه الآيات العلمية، وقتية أو زمنية أم ماذا، بطيات آياتها، التي تحمل فيما تحمل: وحياها - ونبوة نبياها - وصدق أنبائها واقعياً، كما وسائر الآيات تحمل الأوليين دوماً، كما وتحمل الثالثة لمن أمعن .

وأنا كطالب صغير من طلاب علوم القرآن أتحدى جميع العالمين بما يتحداهم القرآن أن يأتوا بحديث مثله، وإن في سورة أو آية كاملة الدلالة، أو أن يأتوا منه ما يعارض العقل والفطرة أو قانوناً علمياً ثابتاً أو أيّاً من الثابتات آفاقية أو أنفسية . . أرضية أو سماوية . .

وأنا على يقين أنهم «لن يفعلوا» كما ﴿لَمْ يَفْعَلُوا﴾ ﴿وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(١) تظاهراً في أي حقل من حقوله لفظية ومعنوية، ولو كان لبان ممن يجدّون السير في معارضته، ويتواكبون في مخالفته .

لذلك تجد القرآن يعتبر نفسه المعجزة الوحيدة الخالدة الكافية، محلقة على كافة صنوف المعجزات في كافة النبوات، فإنها كانت كلها وقتية عابرة، والقرآن زمنية شاملة تبقى ما بقي الدهر، زاهرة مشرقة في رحاب تقدم العقل والعلم أكثر وأكثر، وعلى حدّ تعبير تلميذ الإمام علي أمير المؤمنين عليه السلام ابن عباس: «إنّ للقرآن آيات متشابهات يفسرها الزمن!»

ويا لها من معجزة تمشي مع الزمن إماماً أمام العقل والعلم يقودهما إلى أعماق الغيب ليهدي أتباعه للتي هي أقوم!

فطالما طالبوا هذا النبي أن يأتي بما أوتي رسل الله، رغم ذلك تجده دوماً يوجههم بالقرآن لأنه أدل وأفضل مما أوتوا، وفيه الكفاية حجة للعقل والعلم دون الحس والبصر فقط، كما في الآيات المحسوسة من ذي قبل، التي تعودوا بها طوال الرسالات، ثم فوجئوا بآية وحيدة منقطعة النظير هي القرآن: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِندَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥٠﴾ أَوْلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٥٢﴾﴾^(١): فشهادة الله في كتابه النازل ويتلى عليهم كافية، وأكفى من شهادته في الآيات الحسية العابرة التي تحدّ بحدود رسالاتها، ولكن هذه الرسالة الأخيرة لا حدّ لها حتى يكتفى فيها بآيات محدودة.

ترى لو أن محمداً أوتي ما أوتي رسل الله من آيات وقتية مع رسالته الخالدة فكيف كان بالإمكان أن يؤمن به العالمون بعد موته وانقضاء معجزاته، وكما لا يمكن عقلياً الإيمان بالرسالات الماضية، لا على ضوء كتاباتها إذ معجزة فيها، ولا معجزاتها التي ماتت بموت أنبيائها، وغبرت بما قبروا، اللهم إلا بما يشهد القرآن المعجز بذاته، بآياته وبيناته!

فعلى المرسل إليهم أن يطالبوا رسولهم بآية تدل، لا كما يهودون ف ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْأَرْضُ﴾^(٢) ولكننا المبطلون كانوا ولا

(١) سورة العنكبوت، الآيات: ٥٠ - ٥٢.

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ٧١.

يزالون يطالبون صاحب هذه الرسالة بمثل ما أوتى رسل الله من قبل: ﴿وَلِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ...﴾ (١) ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوْلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَذِبٍ لَكُنَّا فَاتِرُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ فَاتَرُوا يَكْتُوبُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبَعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾﴾ (٢).

فالأيات الدالة على النبوات، منها آيات قد تكذب بتهمة السحر لأنها بصرية، ولكننا القرآن آية بصيرة: ﴿هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ﴾ (٣) ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَإِنَّا لَمُودِعَاتُ الْفَاقَةِ مُبَوَّسَاتُهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ (٤) (٥) آيات تخويفية وقتية قد يكذب بها، لذلك بدلناها بآية عقلية علمية زمنية لا تقبل التكذيب إلا ممن سامح عن عقله أو علمه.

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٢٤.

(٢) سورة القصص، الآيتان: ٤٨، ٤٩.

(٣) سورة الجاثية، الآية: ٢٠.

(٤) سورة الإسراء، الآية: ٥٩.

(٥) يذكر من الأسباب في عدم نزول آيات تخويفية عينية في الآيات التالية: السورة ٦: ٤ - ٢٥ - ٣٥ - ٣٧ - ١٠٩ - ١٢٤ - ٧ - ١٣٢ - ١٤٦ - ٢٠٣ - ١٠ - ٢٠ - ٩٧ - ١٠١ - ١٣ - ٧ - ٢٧ - ٣٨ - ١٦ - ١٠١ - ٢٠ - ١٣٣ - ٢١ - ٥ - ٢٦ - ١٥٤ - ٢٩ - ٥٠ - ٣٠ - ٥٨ - ٣٦ - ٤٦ - ٣٧ - ١٤ - ٤٠ - ٧٨ - ٤٣ - ٤٨ - ٥٤ - ٢.

ومنها ما تذكر سبباً آخر في عدم نزول هذه الآيات وهو فرضى اتباع الناس فيما يهوونه من آيات ثم يكذبونها.

ثم وآيات تثبت نزول آيات النبوة على محمد ﷺ هي ٣٠: ٥٨ - ٦: ١٢٤ و ٣٦: ٤٦ و ٣٧: ١٤ و ٥٤: ٢.

وحاصل جمع الآيات حول آيات النبوة المحمدية أنها تركز على آية القرآن الخالدة كأصل ثم تذكر بصورة عامة أو خاصة آيات هامشية لهذه الرسالة، وتنفي أصالة الآيات الحسية الوقتية لها ولا سيما التي كذب بها الأولون، والتي يهوونها ولا يصدقون.

فهل بالإمكان تكذيب آية القرآن ومعجزته وهي تعيش الطول التاريخي والعرض الجغرافي دون فناء وبلاء، فإنما تزداد على تقدم العلم نوراً وبهوراً!

لذلك لا ترى لصاحب هذه الرسالة آيات معجزات كمثل التي لرسول الله، اللهم إلا هامشية عابرة لم تؤصل، ولذلك لم تسجل في آية القرآن إلا شذر كشق القمر والمعراج، ولهما ما لهما من ميّزات على سائر الآيات البصرية كما فصلها في طيات آياتها.

وإذا كانت سائر الآيات تدل على نبوات أصحابها وما يدعون من وحي السماء شهادات منفصلة عن تلكم النبوات، فأية القرآن شهادة ذاتية على وحيها ونبوة نبيها دون انفصال، إذاً فهي أدلّ وأقوى من سائر الآيات، دلالة ذاتية وخلوداً ضارباً في أعماق الزمن.

فلم يكن المرسل إليهم في سائر النبوات يطالبون أصحابها بتلكم الآيات إلا تدليلاً لإثبات نبواتهم، دلالة النظر على نظيره، حيث الوحي آية غير ملموسة فلتدل عليه آية نظيرة لها في كونها فعل الله مهما كانت - ولا بد - ملموسة.

ولكنما القرآن آية هذه النبوة، وهي نفس الوحي النبوة، آية تقرأ وتسمع وتفهم، تدل بنفسها على آية الوحي النبوة، وعلى صدق مدعيها، كما تتوسط بين النبوة والرسالة حجة تشبتهما: ﴿يَسَّ ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّكَ لَإِنَّ الْمُرْسَلِينَ ۝﴾^(١) حيث يستدل بحكمة القرآن في صيغة القسم - التي كلها في القرآن برهان - يستدل بها لإثبات دعوى سابقة: ﴿يَسَّ ۝ يَا سَامِعاً لِلوحي! وهو النبوة - وأخرى لاحقة: ﴿إِنَّكَ لَإِنَّ الْمُرْسَلِينَ ۝﴾: الرسالة التي هي بعد النبوة النبوة^(٢).

(١) سورة يس، الآيات: ١ - ٣.

(٢) حيث النبوة وهي خير الوحي تتقدم على الرسالة، ولكنما النبوة وهي رفعة الرسالة هي بعد الرسالة كما نبحت عنها في آياتها، ونبحت عن الوحي والنبوة والرسالة مفصلة في مناسباتها.

إذاً فالقول: إن المعجزات إنما هي للعوام الذين عقولهم في عيونهم، دون الخواص المميزين الحق عن الباطل، إنه هراء - حيث المعجزات إنما تثبت النبوات، لا الأحكام الرسالية التي ياتي بها رسل الله، إذ لا صلة بينها وبين تلکم الأحكام، وإنما هي آيات النبوات: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفَخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُزْرِقُ الْأَكْمَامَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخْبِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَكْفُرُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي يُؤْتِكُمْ إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (١).

فترأها تعتبر هذه الآيات المعجزات آية واحدة لوحدة الدلالة والاتجاه، وأخيراً إن هذه الآية هي آية الرسالة، وليست أصيلة كالقرآن، وإنما هي وسيلة لإثبات نبوة المسيح، فما يقول - إذاً - عن الله حق لا مرية فيه، دون أن تثبت أحكاماً مسيحية، إذ لا صلة بينهما.

ثم آية القرآن القاطعة الخالدة، الذاتية، لا تكتفي بنفسها في إثبات ما يحملها من أحكام عقلية أم ماذا - اللهم إلا كونها حياً - فترأها إذ تستعرض مواضيع أحكامية أم سواها، هي بحاجة إلى براهين، تراها مصحوبة ببراهين تترى كما تناسبها وتثبتها بما لا فواق لها، وكما تراها في طيات آياتها هنا في «الفرقان»!

﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ

لِلْكَافِرِينَ﴾ (٢٤):

إنه ليس الكافرون كلهم وقود النار وإن كانوا كلهم بها يُضرمون وفيها يتقدون حيث الوقود الصّلاء هو الذي تنقد به النار: ﴿قَوًّا أَنفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ﴾ (٢) وهؤلاء الناس كفار

(١) سورة آل عمران، الآية: ٤٩.

(٢) سورة التحريم، الآية: ٦.

خصوص كالمكذبين بالله ورسالاته لا كل من يستحقون النار: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ (١١) كَذَابٍ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا... ﴿١١﴾ (١) كما وتشهد آيات صلي الجحيم: ﴿فَأَنْذَرْنَاكَ نَارًا تَلْقَىٰ﴾ (١٤) لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴿١٥﴾ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿١٦﴾ (٢) إذا فصلها مخصوص بالأشقى، طالما الشقي يدخلها، ولو كان صليهما - فقط - دخولها لعنّ الشقي والأشقى دون اختصاص بالأشقى!

فالصلي هو الإيقاد كما الاصطلاء استيقاد: ﴿أَوْءَاتِيكُمْ بِسِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ (٣) وكما الصلاء هي الوقود.

وترى ما هي الحجارة القرينة للناس الوقود الصلاء؟ علها الأصنام الأحجار التي كانوا يعبدونها: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ﴾ (٤) ولكنما الأصنام لا تختص بالمصنوعة من الأحجار، فعلها هي وحجارة أخرى تصلح للصلاء كأقوى الوقود وأبقاها مثل «حجارة الكبريت» (٥).

(١) سورة آل عمران، الآيتان: ١٠، ١١.

(٢) سورة الليل، الآيات: ١٤ - ١٦.

(٣) سورة النمل، الآية: ٧.

(٤) سورة الأنبياء، الآية: ٩٨.

(٥) تفسير البرهان ١: ٦٩ عن الإمام الحسن العسكري عليه السلام عن جدّه علي بن الحسين عليه السلام في حديث طويل حول تفسير هذه الآيات «وقودها وحطبها الناس والحجارة حجارة الكبريت أشد الأشياء حرًا...».

وفي الدر المنثور ١: ٣٦ - أخرج ابن أبي شيبة والترمذي وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «أوقدت النار ألف سنة حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة، وفيه أيضاً عن أنس عنه ﷺ مثله بإضافة «لا يطفأ لهما».

وترى إذا كان الناس من وقود النار وهم بعد لم يدخلوها، فكيف إذا ﴿أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾؟ علّ الوقود الحجارة - غير أصنامها - يكفي الآن لإعداد النار، أم أن الإعداد حالة ترقّب لا فعلية له، فإنما يضرم النار بمختلف وقودها يوم يدخلونها.

﴿وَيَبِّئِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُؤُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾﴾

بشارة للذين آمنوا وعملوا الصالحات، وترى أليس عمل الصالحات من الإيمان أو لزامه فكيف يقابله؟ علّه لأن الإيمان في الأكثر ينحو منحى القلب ولا يستحق دخول الجنات إلّا من أضاف عمل الإيمان إلى عقيدة الإيمان.

ثم الجنات هي البساتين الملتفة الأشجار كسقف أخضر ﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ لا تحت الأرض، وإنما تحت جنات الأشجار التي تجرّ ما تحتها من أرض^(١)، فالجنات هي مظلات شجرية، توحى بجمعيتها أنها مقسّمة بين أهلها، لكلّ جنة فللكلّ جنات.

وترى ما ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾؟ هل هي الأرزاق الدنيوية التي رزقوها قبل الجنة ففيها يؤتون أشباهها؟ ولا فضل لما في الدنيا حتى تكون أشباهها في الجنة فضلاً لهم فيها! و﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ لم يرزقوا من الدنيا إلّا قليلاً، إذ اغتصبها أكثرها أهل الدنيا، فهل يرزقون في الجنة - فقط - أشباه هذه القلة القليلة!

(١) الدر المنثور ١: ٣٦ - أخرج جماعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: أنهار الجنة تفجر من تحت جبال مسك.

وفيه عن أنس قال قال رسول الله ﷺ: لعلكم تظنون أن أنهار الجنة أخدود في الأرض لا والله إنها لسائحة على وجه الأرض حافاته خيام اللؤلؤ طينها المسك الأذفر.

أم هي من التي رزقوها في الجنة قبل هذا الرزق؟ و«كلّما» تشمل مع سائر المرات المرة الأولى وليس قبلها جنة أو رزقها!.

علّ «من قبل» هي الأرزاق التي رزقوها في جنة البرزخ، أم هي الأعمال التي رزقوها يوم الدنيا فيؤتون في الأخرى ثمراتها ﴿وَوَجِدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾^(١) ﴿وَأَنْتُمْ بِهِ مُتَشَبِهَاتٌ﴾ تشابه الأعمال وثمراتها، وفيها مزيد بفضل الله.

أم إنها ما رزقوا من قبل في الدنيا مهما حرموا عنها فيها، فالحارمون هنا محرومون هناك، والمؤمنون المحرومون مرزوقون هناك: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٢) بعد ما كانت خالطة يوم الدنيا، وهم في الأكثر كانوا محرومين عنها، فلما وجدوا هناك من كلّ الثمرات فرحوا قائلين: ﴿هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ وحرمانه هناك.

وهم من هذا المثلث من الرزق السابق، يجدون له متشابهاً: للذي رزقوه من قبل من حيث الشاكلة لرزق الدنيا، وفي مرتبة أعلى عن جنة البرزخ، جزاء وفاقاً لما عملوها من صالحات وهناك مزيد.

فرزق الجنة والدنيا لا يتشابهان إلا في الاسم وفي أصل المنظر، وأما في نضرتة وطعومته فـ «لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» وعلّ «في طعام العرس مثقال من ريح الجنة»^(٣).

والرسول ﷺ يصف الجنة ببعض شروطها وأشراتها: «من خالف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل ألا إن سلعة الله غالية، ألا إن سلعة الله الجنة،

(١) سورة الكهف، الآية: ٤٩.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٣٢.

(٣) الدر المنثور: ١ : ٣٨ - أخرجه الديلمي عن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: ...

جاءت الراجفة تتبعها الرادفة، جاء الموت بما فيه^(١). هذا، كما ويجدون متشابهاً مع بعض، فثمار الجنة متشابهة اللذة والطراوة والنضارة، مهما اختلفت ألواناً وطعوماً، فهذا الاختلاف وذلك التشابه مرغوبان حيث اختلف الأكل دوماً والتشابه أحياناً وعدمه أخرى في الألوان والأشكال، كل ذلك رحمة ونعماً هي وكما هنا: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَعَيْرَ مَّعْرُوشَاتٍ وَالتَّخَلَّ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ وَالزَّمَانُ مُتَشَابِهًا وَعَيْرَ مُتَشَابِهًا كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾^(٢).

إن في هذا التشابه الظاهري والتنوع الواقعي بين أثمار الجنة والدنيا مفاجأة لطيفة من ناحية، واستثناس بالمألوف من أخرى، كدعابة دائبة تكشف في كل مرة عن جديد وجديد، رزقوا أشباهها في أشباحها يوم الدنيا وهم كانوا - على الأكثر - محرومين عنها^(٣).

(١) الدر المنثور ١: ٣٧ أخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: . . . وفيه وأخرج جماعة عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله ﷺ: ألا هل مشمر للجنة فإن الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نور يتلأل وريحانة تزهر وقصر مشيد ونهر مطرد وثمره نضيجة وزوجة حسناء جميلة وحلل كثيرة ومقام في أبد في فاكهة دار سليمة وفاكهة خضرة وخيرة ونعمه في محلة عالية بهية. قالوا: نعم يا رسول الله ﷺ! قال قولوا: إن شاء الله قال القوم: إن شاء الله. وفيه عن أبي هريرة قال قلنا يا رسول الله ﷺ! حدثنا عن الجنة ما بناؤها؟ قال: لبنه من ذهب ولبنه من فضة وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت وملاطها المسك وترابها الزعفران من يدخلها نعم لا يياس ويخلد لا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه. وفيه عن أبي سعيد الخدري عنه ﷺ قال: لشبر في الجنة خير من الدنيا وما فيها. وفيه عن سعد بن أبي وقاص عنه ﷺ: ولو أن رجلاً من أهل الجنة اطلع فبدا أساوره لطمس ضوء الشمس كما تطمس الشمس ضوء النجوم.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٤١.

(٣) تفسير البرهان ١: ٦٩ - الإمام الحسن العسكري عن جدّه علي بن الحسين ﷺ في حديث طويل حول هذه الآيات: «بشرهم أن لهم جنات»: بساتين - تجري من تحتها الأنهار: من تحت أشجارها ومسكنها ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا﴾ من تلك الجنات ﴿مِنْ ثَمَرَةٍ﴾ من ثمارها ﴿رِزْقًا﴾: طعاماً يؤتون به ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ [البقرة: ٢٥] في الدنيا فأسماؤه =

وكما يجدون فيما يُرزقون تشابهاً لما رزقوا من صالحات هي ثمرات الإيمان يوم الدنيا، فالיום يرزقونها جزاءً وفاقاً، مما تزيدهم رضى سابعة أنها مما قدمت أيديهم جزاءً ومزيداً من فضل الله تعالى.

وحيث إن لأهل الجنة من كل الثمرات: ﴿وَلَمْ يَهَيَّأْ مِنْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَعْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾^(١) ولأن ﴿وَفِيهَا مَا شَتَّهِبِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾^(٢) فـ ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مُمْتَشِّطاً﴾ لا يعني ما تحدّه الحياة الدنيا من ثمرات، بل هم في مثلث الثمرات غير المحدودات ولا المحدّدات، بمختلف الألوان والشهيات والطعومات.

﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ إسباغ غريزة الجنس بكلّ نزاهة وطهارة، بجنب ما لهم من ثمرات في جنات، وترى أن هناك للرجال أزواجاً وليس للنساء؟ أقول: «هم» في «لهم» هم الذين آمنوا وعملوا الصالحات رجالاً ونساءً، فلكلّ أزواج دون اختصاص بالرجال، مهما لا تجد آية تصارح بما للنساء من أزواج كما للرجال هناك أزواج من الحور العين ومن أزواجهم المؤمنات: ﴿وَيَقَلَّبُ إِلَيْكُ أَهْلَهُنَّ مَسْرُوراً﴾^(٣) فإن ذلك لا يعني حرمانهن لا سيّما إذا متن باكرات وإنما استحياءً عن ذكرى شهوة النساء وإحياء لعفافهن، وكما

= كأسماء ما في الدنيا من نفاخ وسفرجل ورمان وكذا وكذا وإن كان ما هناك مخالفاً لما في الدنيا فإنه في غاية الطيب، وأنه لا يستحيل إلى ما يستحيل إليه ثمار الدنيا من عذرة وسائر المكروهات ومن صفراء وسوداء ودم، بل ما يتولد من ماكولهم إلا العرق الذي يجري من أعراضهم أطيب من رائحة المسك وأتوا بذلك الرزق من الثمار من تلك البساتين متشابهاً بعضه بعضاً بأنها خيار لا رذل فيها ويأن كل صنف منها في غاية الطيب واللذة، ليس كثمار الدنيا التي بعضها في وبعضها متجاوز لحد النضج والإدراك لحدّ الفساد من حموضة ومرارة وسائر ضروب المكاره، ومتشابهاً أيضاً متفقات الألوان مختلفات الطعوم.

(١) سورة محمد، الآية: ١٥.

(٢) سورة الزخرف، الآية: ٧١.

(٣) سورة الانشقاق، الآية: ٩.

لا تجد لهن ذكراً بأسمائهن في القرآن اللهم إلا مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ ذوداً عنها ما مساوا من كرامتها .

ولأن ﴿وَفِيهَا مَا نَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾^(١) نتأكد أن هناك للنساء المؤمنات ما للرجال المؤمنين من مشتريات، وشهوة الجنس تحتل القمة فلتكن لهن كما لهم سواء .

إنهن سوف يتزوجن هناك برجال كما يشتهين، برجالهن إن كانوا من أهل الجنة أو بسواهم إن متن باكرات، وهن أجمل وأطرى من الحور العين، فلهن منازل عند أزواجهن فوقهن^(٢) وإن كن أقل عدداً^(٣) .

وحتى إذا يُعنى من «لهم» الرجال فقط فـ ﴿أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ تشمل النساء المؤمنات أباكاراً وثيبات كما تشمل الحور العين .

و«مطهرة» تعني الطهارة بكل زواياها النسائية: مطهرات من الزنى ومن النظر إلى غير رجالهن: ﴿فِيهِنَّ قَصِيرَاتُ الْإِطْرَفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ إِلَيْهِنَّ فَبَتَلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾^(٤) ومن آية مكروهة مرغوبة عنه فيهن مثل مختلف الدماء، حياً أم

(١) سورة الزخرف، الآية: ٧١ .

(٢) في من لا يحضره الفقيه قال الصادق عليه السلام: الخيرات الحسان من نساء أهل الدنيا وهن أجمل من الحور العين، وفي روضة الكافي عنه عليه السلام قال: هن صوالح المؤمنات العارفات، أقول راجع آيات قاصرات الطرف والخيرات الحسان ومقصورات في الخيام من سورة «الرحمن» ج ٢٧ ص ٥١ .

(٣) الدر المنثور ١: ٣٩ - أخرج ابن السكن وابن عساكر عن حاطب بن أبي بلتعة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: يزوج المؤمن في الجنة ثنتين وسبعين زوجة من نساء الآخرة وثنتين من نساء الدنيا .

وفيه عن أبي هريرة قيل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم: هل نصل إلى نساتنا في الجنة؟ فقال: إن الرجل ليصل في اليوم إلى مائة عذراء .

أقول هذا الاختلاف حسب اختلاف الدرجات والشهيات .

(٤) سورة الرحمن، الآية: ٥٦ .

سواه^(١) كذلك ونكاحهن «دحاماً دحاماً لا مني ولا منية»^(٢) فلا يصحب أية قذارة أو صعوبة أو خلافات أو حسادات: «مطهرات من أنواع الأقدار والمكاره، مطهرات من الحيض والنفاس، لا ولآجات ولا خراجات ولا دحالات ولا ختالات ولا متغابيرات ولا لأزواجهن فركات ولا صحابات ولا غيابات ولا فحاشات ومن كل العيوب والمكاره بريات»^(٣).

﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾: في هذه الجنات والثمرات والأزواج المطهرة وفي كل ما يشتهون: ﴿وَهُمْ فِي مَا أَشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾^(٤) ^(٥).

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰسِقِينَ ﴿٦٦﴾﴾

قد توحى الآية نفسها أن الله تعالى ضرب مثلاً قبلها ببعوضة أو ما فوقها فقال الذين كفروا ما قالوه، كما علم الذين آمنوا ما علموه، فكيف لم يذكر المثل قبلها وإنما جاء الجواب؟.

أقول: هذه الآية مع ما تحمل من مثل البعوضة، فيها الإجابة عما ربما

(١) الدر المنثور ١: ٣٨ - أخرج الحاكم وابن مردويه وصححه عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ في الآية قال: من الحيض والغائط والنخامة واليزاق - أقول هذا هو من باب الجري والتطبيق تفسيراً ببعض المصاحيق.

(٢) الدر المنثور ١: ٤٠ عن أبي أمامة الباهلي أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: هل تتناكح أهل الجنة؟ فقال: دحاماً...

وفيه أيضاً أنه سأله ﷺ نفس السؤال فقال ﷺ: نعم بفرج لا يمل وذكر لا ينثي وشهوة لا تنقطع دحماً دحماً.

(٣) تفسير البرهان ١: ٦٩ عن الإمام علي بن الحسين ﷺ.

(٤) سورة الأنبياء، الآية: ١٠٢.

(٥) بحثنا عن موقع الخلود في الجنة والنار وحدوده في الجزء الثلاثين عند البعض من آياته ﴿لَيْسَ فِيهَا أَحْقَابٌ﴾ [النبا: ٢٣] ص ٤٠ - ٥٠ فراجع وكذلك في الأسرى وغيرها.

قيل عن الأمثال السالفة^(١) أو يقال، بأن ضرب المثل بصغير أو كبير إنما هو لإثبات حق ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾^(٢) والكون بصغيره وكبيره لله ومن خلق الله، وله أن يمثل بما يشاء، حيث العبرة في المثل ليست في الحجم والكَم، وإنما في الكيف والتدليل كأدوات للتنوير.

والبعوضة حشرة مضرّة من فصيلة البعوضيات ورتبة ذوات الجناحين، تعيش صغارها في المستنقعات، وتنقل بلدغتها شتى الجرثومات، فإذا الله يضرب بها مثلاً لمعجزة الحياة فلا استحياء في مثلها، حيث الحياة في الفيلة بأعضائها كالحياة في البعوضة فما فوقها في الصغر، بل وللبعوضة ما للفيلة وزيادة عضوين آخرين^(٣).

ثم ضرب المثل بالصغار يبنه كبار المتعتنين أنهم صغار صغار بجنب الله حتى في خلق بعوضة، حتى وألتهم التي ألتهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُمْ وَإِنْ يَسْأَلُهمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ﴾^(٤).

وهكذا تكون دوماً حال الأمثال التي يضربها الله، مواتية لما يهدفه من

(١) حيث سبق المثل هنا بالذي استوقد ناراً أو كصيب من السماء، كما سبق في العهد المكي أدنى منه كالعنكبوت والذباب، فاتخذ جماعة من المشركين وأهل الكتاب والمنافقين من هذه الأمثال منفذاً للتشكيك في صدق الوحي بحجة أن فيها سخرية منهم لا تصدر عن الله، فهنا الإجابة عن كل ذلك بصيغة مختصرة: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ [البقرة: ٢٦].

(٢) سورة الأحزاب، الآية: ٥٣.

(٣) البرهان ١: ٧٢ نقلاً عن أبي علي الطبرسي قال وروي عن الصادق عليه السلام أنه قال: إنما ضرب الله المثل بالبعوضة لأن البعوضة على صغر حجمها خلق الله فيها جميع ما خلق في الفيل مع كبره وزيادة عضوين آخرين فأراد الله أن يبنه بذلك المؤمنين على لطف خلقه وعجيب صنعته. . أقول: ومن عجائب البعوضة أنه يضرب بخرطومه على الفيل والجاموس كما يضرب الرجل إصبعه في الخبيص من فورة السم الذي عبي على رأس خرطومه!

(٤) سورة الحج، الآية: ٧٣.

أهداف: ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾^(١) . . . ثم الحالة المؤمنة وجاء هذه الأمثال، فيما إذا كانت مربية كبعوضة فما فوقها في الصغر - هي: العلم أنه الحق من ربهم فإيمانهم بالله يدفعهم في مزال الأقدام أن يتلقوا كل ما يصدر من الله بكلّ قبول وتصديق، فمهما جهلوا حكمته ومغزاه، فالله حكيم عليم. طالما المقالة الكافرة سؤال استكبار واستنكار، سؤال المقطوع الصلة عن الله المحجوب عن نور الله ومن لا يرجو الله وقاراً: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾. كأنه باطل من ربهم ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾: مثلاً يضلُّ فكيف يضربها الله: اعتراضاً على كلام الله، غافلين أو متجاهلين أنه ﴿وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾^(٢).

وقد تكون ﴿وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ من أوسط الفاسقين، بعد ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾ ولا تكون من كبرائهم الفاسقين إذ لا يرون في هذا المثل وجهة حقّ وهدى.

فجواب الآخرين - فقط - : ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ وللأولين زيادة ﴿وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾. . . والفسق هو الخروج عما يحق من كنّ ووقاية - كما يقال: فسقت التمرة: إذا خرجت عن قشرها، فالفاسقون هم - الخارجون عن قشر العبودية.

وترى الفاسقون كل الفاسقين هم المضللون بأمثال هذه الأمثال وكثير هم مؤمنون فاسقون. . . وقليل هم الذين لا يفسقون؟
أقول: إنهم فاسقون خصوصاً كما عرفهم الله بفسق مطلق لا مطلق الفسق؛

(١) سورة إبراهيم، الآية: ٢٥.

(٢) هنا الوجهان مقبولان حيث تتحملهما الآية لفظاً ومعنى أن يهدي به كثيراً إما من كلامهم تمة الاعتراض أو من كلام الله نقضاً للاعتراض، وكما ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٦] حلّ نهائي لسؤالهم.

﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾﴾

وفي أخرى بالكفر ومرض القلب الشامل للمشركين وأهل الكتاب والمنافقين: ﴿وَلْيَقُولِ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمَزٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ... ﴿١﴾ وهو مثال الزبانية التسعة عشر.

إن ثالث الفساد هذا هو المجال لذلك الضلال: نقضاً لعهد الله - قطعاً لوصل الله، وإفساداً في أرض الله، ويا له من ثالث منحوس! يجعل من كل هدى ضلالة ومن كل نور ظلمة.

ومثلث الفساد هذا يقطع بزواياها كل صلة بالله وعباد الله: نقضاً لعهد الله بعد ميثاقه، من عهد توحيد العبودية فطرياً وعقلياً، ومن ثم رسالياً ورسولياً، وثم عملياً، التي تجمعها صيغة واحدة: «عبادة الشيطان»: ﴿الَّذِينَ أَعَاهَدَ إِلَيْكُمْ يَنْبِئُ بِأَدَمِ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُرْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٥﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٢٦﴾﴾ (٢): عهد ثنائي سلباً وإيجاباً هو أصل العهود! إنهم ينقضون عهد الله - أيّ عهد - من بعد ميثاقه بوثق العقل والفطرة ووثاق النبوات، فالفاسقون: الخارجون عن حدود العبودية هم حياتهم نقض لمواثيق الله - بكلّ زواياها الثلاث وحواياها، ونقض عهد الله من أعظم الفسق: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ (٣). فإنهم لا لبّ لهم إنسانياً و﴿إِنَّمَا يَنْدَرُكُمْ أَوْلُوا الْأَلْبَابِ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بَعْدَ اللَّهِ وَلَا يُنْقِضُونَ أَلْمِثَاقَ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ... ﴿٢١﴾﴾ (٤).

(١) سورة المدثر، الآية: ٣١.

(٢) سورة يس، الآيتان: ٦٠، ٦١.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٠٢.

(٤) سورة الرعد، الآيات: ١٩ - ٢١.

﴿وَنَقُطْعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ فقد أمر الله بصِلات كثيرة: عقيدية وعملية، فردية وجماعية اماهيه، فإذا قطعت هذه الصِلات ونُقِض عهد الله عمّت فوضى الفساد في الأرض، فإن إصلاحها على ضوء الحفاظ على عهد الله، وإيصال ما أمر الله في جناحي الرباطين: بينك وبين الله وبين عباد الله... ونرى آية النقض والقطع تربط بينهما هنا وفي أخرى مما يدل أن كل نقض لعهد من عهود الله يسبب قطعاً لما وصل الله وأمر به أن يوصل، فشرعة الله شرعة وصل المفاصل التي تفصل الانسانية عن صالح الحياة، ابتداء بوصول الحياة البيئية، إلى وصل الأرحام، إلى المجتمع الإسلامي الكبير وإلى كافة المجتمعات وصلاً عقيدياً - أخلاقياً - مادياً - سياسياً - اقتصادياً وعسكرياً أم ماذا، وكما تأمر به آية المرابطة: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾^(١).

ثم وقطع عهد الله، وفصل وصل الله يسبب كلّ فساد في أرض الله: ﴿وَيُنْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أَؤَلَيْكَ هُمُ الْخٰشِرُونَ﴾.

إذ خسروا رأس مال الاهتداء في متاجر الضلالة والهدى، فالمثل الإلهي الذي من شأنه شفاء ورحمة لا يزيدهم إلا خساراً.

ولأن الفسوق دركات فالضلالة الناتجة عنه أيضاً دركات طبقاً عن طبق فالفسوق المروق عن مطلق الطاعة ضلال مطلق مطبق، والفسوق عن الطاعة المطلقة وهو مطلق الضلال غير مطبق، فالحياد عن منهج الله ومحادة حكم الله والحداد عن حدود الله هو الفساد الشامل للنفوس والأحوال، التي تُردي في الأحوال، ومن ثم فحق لهم أن يضلهم الله بما يطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمِّي فَعَمَّ لَا يَرْجِعُونَ﴾^(٢).

(١) سورة آل عمران، الآية: ٢٠٠.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٨.

ثم و«مثلاً ما»^(١) يشمل كافة الأمثال القرآنية، ومثلاً منها: «البعوضة» وهي أضعف ما يعرف عامياً من خلق الله «فَمَا فَوْقَهَا» في الضعف والخساسة، الذي يعرفه البعض بعيون مجردة أو مسلحة^(٢) ولكن الله إذ يواجه الناس أجمعين يضرب أمثالا يعرف الناس أجمعون: نملاً بعوضة - ذباباً - عنكبوتاً - نحلاً: وهي على صغرها وخستها حجماً، عظيمة في خصتها خلقة وخاصتها مثلاً: فلماذا الله يستحي أن يضرب مثلاً ما: بعوضة فما فوقها؟ وما الأمثال في القرآن إلا مظاهر نعيشها، تدليلاً على حقائق نجهلها.

ويا لمثل البعوضة فما فوقها من ملابس هامة فيزيولوجياً وحيوياً ودلالة على ما يُرام منها هدىً ورحمة للمؤمنين وتذكرة للكافرين ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفٰئِسِقِينَ﴾!

فلا ضلال في المثل، ولا من الله الذي يضربه لتقريب الحق، وإنما في ﴿الْفٰئِسِقِينَ﴾ حيث يبدلون نعمة الله كفرأ، فليس من الله دفع إلى ضلال، اللهم إلا تركاً لمن يهرع إلى ضلال، ثم ختماً على قلبه فيزيد ضلالاً على ضلال: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللهُ فَكَلَّا هَادِيً لَمًّا﴾^(٣) إن في تركه فلا موقق إلا الله، أو في ختمه فلا رادّ لأمر الله.

(١) ﴿مَا﴾ هنا ليست زائدة. وإنما تعني الإجمال الشامل لكلّ مثل، كما يقال: شيئاً ما - أمراً ما - رجلاً ما - شخصاً ما، ف ﴿مَا﴾ تؤكد التأكيد الإجمال فيما قبله وتعمّه. ف ﴿بِعَوْضَةٍ﴾ [البقرة: ٢٦] منصوب على البدلية من ﴿مَثَلًا مَا﴾ [البقرة: ٢٦] دون حاجة إلى تكلفات أخرى تأبي عنها كلام الله!

(٢) لأن المقام هنا الإجابة عما يسأل عن صغر المثل ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة: ٢٦] هنا تعني: ما فوقها في الصغر والخسة، حيث الفوقية تختلف مواردها وكما يقال: فلان فوق فلان في الفقر - في اللؤم - في الفسق أو في الصغر، حيث الفوقية فيها هو الشدة في كل منها... ومع ذلك كله ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ في الآية تتحمل الفوقين: أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها في الصغر كالنملة وما فوقها، أو في الكبر كالنحلة وما فوقها.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٨٦.

كلام حول الضلال والهدى:

نرى عشرات من آيات الله البينات تنسب الإضلال إلى الله كما تنسب إليه الهدى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾^(١) ولكننا المشية الإلهية، الحكيمة العادلة، لا تتعلق بإضلال المهتدين، ولا الحائرين المتحررين عن الهدى، فلا نجد آية تحمل من إضلال الله من شيء إلا بالنسبة للزائغين: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾^(٢) الظالمين: ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ﴾^(٣) والفساقين: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ والكافرين: ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ﴾^(٤) أو كل مسرف مرتاب: ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ﴾^(٥): إضلال بما زلوا وضلوا من قبل، لا بمعنى الدفع إلى الضلال قبل بيان الهدى، وإنما تركاً لهم يفعلون ما يريدون بعد الإياس من هداهم: ﴿فَتَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٦) تعبيراً عن تركه لهم بإضلالهم إذ لم يحملهم على الهدى تسييراً: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَ هَادِي لَمْ يَدْرِ لَهُمْ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٧) ﴿وَأَزَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَبِّهِمْ يَرْدُدُونَ﴾^(٨).

ثم وبما يمدّهم في أعمار وأموال وبنين: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٩) ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١٠) ﴿وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾^(١١).

(١) سورة فاطر، الآية: ٨.

(٢) سورة الصف، الآية: ٥.

(٣) سورة إبراهيم، الآية: ٢٧.

(٤) سورة غافر، الآية: ٧٤.

(٥) سورة غافر، الآية: ٣٤.

(٦) سورة يونس، الآية: ١١.

(٧) سورة الأعراف، الآية: ١٨٦.

(٨) سورة التوبة، الآية: ٤٥.

(٩) سورة البقرة، الآية: ١٥.

(١٠) سورة الأعراف، الآيتان: ١٨٢، ١٨٣.

ثم وأخيراً أن يطبع على قلوبهم جزاء في الأولى بما كانوا يعملون:
﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١) ﴿كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ
الْمُتَعَتِّينَ﴾^(٢) ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾^(٣) ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ
عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَرٍ جَبَّارٍ﴾^(٤).

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾^(٥) ﴿أَفَرَأَيْتَ
مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ وَأَصْلُهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ﴾^(٦).

وهكذا نرى أن الإضلال من الله لا يعني الدفع إلى الضلال، ولا سيما
للمهتدين والحائرين، وإنما ترك وإهمال وإمهال للضالين فيزدادوا ضلالاً
على ضلال ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّالٍ لِلْعَبِيدِ﴾^(٧).

ثم الإفعال كما تأتي لنقل الفعل من لازم إلى متعد، كذلك تأتي لمجرد
الوجدان^(٨) ف ﴿أَضَلَّ اللَّهُ﴾^(٩) قد تعني: وجده الله ضالاً، ثم ولم يهده
فاستمر على ضلاله!

كما ونسب الإضلال إلى نفسه بما هدى فلم يهتدوا وزادوا ضلالاً: ﴿فِي
قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ يَمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾^(١٠) فدعاء

(١) سورة النساء، الآية: ١٥٥.

(٢) سورة يونس، الآية: ٧٤.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٠١.

(٤) سورة زافر، الآية: ٣٥.

(٥) سورة المنافقون، الآية: ٣.

(٦) سورة الجاثية، الآية: ٢٣.

(٧) سورة آل عمران، الآية: ١٨٢.

(٨) كما يقال: سألتناكم فما أبخلناكم: فما وجدناكم بخلاء - أتيت أرض فلان فأعمرتها:
وجدتها عامرة.

(٩) سورة النساء، الآية: ٨٨.

(١٠) سورة البقرة، الآية: ١٠.

الحق تزيد المبطل ضلالاً بما يدفعه لتكذيبه وحرابه: ﴿قَلَّمَ يَدَهُمْ دُعَاؤِي إِلَّا فِرَارًا﴾^(١).

فلا نجد في القرآن بأسره إضلالاً ظالماً إلهياً مسيراً للضلال! فالناس في مجال الهداية الإلهية على ضروب:

١ - منهم من يقبل الهدى إذ يعرفها فيصدقها، فيزيده الله هدى على هدى: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾^(٢).

٢ - ومنهم المستضعف الحائر الذي لا يجد حيلة ولا يهتدي سبيلاً، فأولئك قد يهديهم الله أو قد يعاملهم في الآخرة بالحسنى إذ كانوا قاصرين: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾^(٣) ﴿فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا﴾^(٤).

٣ - ومنهم من يعرف الحق ويعانده فهل على الله أن يجبره على الهدى؟: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَدْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٥) ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾^(٥) كلاً! إنه الاختيار في كل من الضلالة والهدى، ثم لكل زيادة جزاءً وفاقاً.

فآيات الاختيار في قبول الضلالة والهدى هي رأس الزاوية في مثلث الهدى تثبت التخيير وتنفي التسيير، وتكملة البحث ترى في طيات آيات الضلالة والهدى.

(١) سورة نوح، الآية: ٦.

(٢) سورة مريم، الآية: ٧٦.

(٣) سورة النساء، الآيتان: ٩٨، ٩٩.

(٤) سورة النحل، الآية: ٩.

(٥) سورة السجدة، الآية: ١٣.

﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ ﴿٢٨﴾

سؤال استنكار وتقييح بمن يكفرون بالله، وهذه التنقلات المقصودة من موت إلى حياة ثم موت وثم حياة تدل على فاعل عليم حكيم، فكل تطوّر بحاجة إلى مطوّر، فإذا كان مقصوداً حكيماً فليكن المطوّر قاصداً حكيماً، وهكذا تطورات الموت والحياة منذ البدء حتى الختام.

فهما أنكر الكفار الحياة بعد الموت، لم يهد لهم نكران الموت الأوّل ثم الإحياء عنه ثم الإمامة، مما يكفي دليلاً على وجود قدرة عليمه خلافة حكيمه واحدة، وأن له الإحياء مرة أخرى كما أحيى في الأولى، فحجة الاستنكار هنا تشمل كافة المكلفين: ماديين ومشرّكين، وكتابين وموحدين: الناكرين منهم ليوم الدين!

ولأن الخطاب هنا موجّه إلى الناس الأحياء، فليكن الموت فيه قبل الإحياء، لا موتاً عما هم فيه من الحياة الإنسانية ولا آية حياة، فقد كنا أمواتاً إذ كنا أجنّة في بطون أمهاتنا، وقبل خلق الروح الإنسانية فينا مهما كنا أحياء بالروح النباتية، وبعض من الحيوانية، حتى أتى دور الحياة الإنسانية بما أنشأ الله فينا خلقاً آخر: ﴿ فَأَحْيَاكُمْ ﴾ للحياة الدنيا دون فصل، بعد ما تهيأ الجنين لتقبّل الروح الإنساني وكما توجّه «فا» حيث تلمح بعدم الفصل.

﴿ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ﴾ بعد فصل فيه تعمرون، يميّتكم عن الحياة الدنيا - وثم ماذا؟، ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ فهل للحياة البرزخية، حيث بعدها: ﴿ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾؟ فإن الرجوع إلى الله هو الحياة الأخرى! علّه نعم: لمكان الرجوع هنا، وللآية الأخرى: ﴿ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴾^(١) حيث الإحياء الأوّل هو - فقط - عن

(١) سورة غافر، الآية: ١١.

الموت الأول كما هنا، فالإحياء الثاني هو عن الموت الثاني نتيجة الإمامة الأولى، ثم لا معنى للإمامة الثانية إلا أنها عن حياة ثانية تتوسط الحياتين: الأولى والأخرى، وهي الحياة البرزخية، فكما الإمامة الأولى إفتاء للحياة الأولى فلتكن الثانية أيضاً إفتاءً عن حياة ما ثم الإحياء الثاني هو للحياة الأخرى.

وهذا اعتراف من جماعة أهل النار بإماتتين وإحياءين وهم في النار، بعد إذ كانوا لكلّ منها ناكرين: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ﴾^(١) إذ حصروا الموت بما عن الحياة الدنيا كما حصروا الحياة بها، فلا حياة بعدها وكما لا موت بعد الموتة الأولى! واعتراف أهل النار وهم في النار، بما أنكروه يوم الدنيا دونما ردّ عليهم، إنه مصدق كواقع، حيث المتناقضان لا يجتمعان والقرآن يبان دون إجمال أو تقرير لضلال!

والترتيب الواقعي بين الإمامتين والإحياءين، إحياء عن الموت الأول، ثم إمامة عنها، ثم إمامة عن حياة تعيش هذه الإمامة، فإحياء إلى الحياة الأخرى، فلولا الحياة البرزخية لم تكن هناك إمامة ثانية.

فحالة الحياة البرزخية هي موت عن الحياة الدنيا - وليست موتاً مطلقاً - بل هي حياة ما - تقبل الإمامة ثم الإحياء للحياة الأخرى.

ثم وعله لا! حيث الحياة البرزخية لا تحتاج إلى إحياء، فإنها حاصلة في الحياة الدنيا وفي الموت عنها، وهي بقاء الروح في البدن المثالي البرزخي، فلا تعني الإمامة عن الحياة الدنيا إلا انفصال الروح ببدنه المثالي عن هذا البدن نهائياً، فتبقى ما تبقى من أصل الحياة برزخياً دونما حاجة إلى إحياء.

(١) سورة الدخان، الآية: ٣٥.

لذلك لا تجد مصارحة قرآنية بإحياء برزخي، وإنما الحياة والحياة فقط
دونما إحياء!

ثم إن الرجوع إلى الله بعد الإحياء الثاني لا يخص الحياة الأخرى بعد
الموت حتى يخص هذا الإحياء بما بين الأولى والأخرى، بل هو يعمها وما
بعدها من رجوع الحساب فالثواب والعقاب: كما ﴿اللَّهُ يَدَّوْا أَلْخَلَقَ ثُمَّ يَعِيدُهُمْ
ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(١) ﴿وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾^(٢) فهل الإعادة
والبعث هما في البرزخ؟! وليس فيه إلا استمرار الحياة الدنيا. مهما نجد
آيات أخرى هنا تعني من الرجوع إلى الله الحياة الأخرى، ولكنه بعد هاتين
ليس إلا ما يعم الحياة الأخرى والانتقال إلى حياة الحساب، ولا حجة في
آيتنا: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ... ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ أنه الإحياء للأخرى،
واستعمال العام وقصد الخاص دون دليل، خارج عن مذهب الفصاحة فضلاً
عن القرآن البالغ أعلى القمم فيها.

ومن ثم فـ ﴿ثُمَّ﴾ قبل: يحييكم - الدالة على تراخي الإحياء عن الإمامة
تدلنا دلالة رابعة أنها الحياة الأخرى النائية عن الموت كثيراً، لا الحياة
البرزخية التي لا تنفصل عن الموت.

فعلى ضوء هذه الدلالة المربعة، نتقل من: علّه نعم أو لا، إلى التأكّد
من عدم دلالة الآية على حياة برزخية، فهل إذا تدل على نفيها؟ لمكان:
﴿ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ ولا إحياء إلا عن الموت، فليس هناك قبل الحياة
إلا الموت؟

في الحق أنه لا دلالة على نفيها كما لا تدل على إثباتها، حيث الحياة

(١) سورة الروم، الآية: ١١.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٣٦.

البرزخية موت بالنسبة للحياة الأخرى - كما الحياة الدنيا موت بالنسبة لها -
فكما يصح الإحياء عن الموت المطلق الذي لا حياة فيه - وهنا نفياً للبرزخ
- كذلك يصح عن الموت النسبي: - البرزخي - وهو أحيى من الحياة الدنيا
- وهنا إثبات للبرزخ:

فعلى ضوء الآية الأخرى: ﴿أَمْتَنَا... وَأَحْيَيْتَنَا﴾^(١) حيث تثبت الحياة
البرزخية، نفسر آيتنا هكذا: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾ أجتة في بطون أمهاتكم قبل
إنشاء الخلق الآخر ﴿فَأَحْيَاكُمْ﴾ بالحياة الدنيا ﴿ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ﴾ عن الحياة
الدنيا فصلاً للروح بيدنه المثالي عن هذا البدن ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ لحياة أخرى
هي أرقى، إحياء عن الحياة البرزخية التي هي موت وجاه الأخرى، أو
إحياء بعد الإمامة عن الحياة البرزخية - وهو أحق وأحرى - وكما تدل الآية
الأخرى: ﴿أَمْتَنَا أَتْنَيْنِ﴾ حيث الإمامة الأولى إمامة عن الحياة الدنيا، فلتكن
الثانية إمامة عن حياة أخرى إلى الحياة الأخرى، فلولا أن هناك حياة
وسطى: بين الدنيا والأخرى، لم يكن للإمامة عنها معنى!

فالفرق بين الآيتين أن آيتنا لا تحمل إلا إمامة واحدة، وموتاً قبل الحياة
الدنيا، وفي الأخرى إمامتان، وحاصل جمعهما أن كلاً من الموت والحياة
ثلاث: موت قبل الحياة الأولى دون إمامة وهو الموت المطلق، وموت
بالإمامة عن الحياة الأولى، وموت بالإمامة عن الحياة البرزخية.

ثم: حياة بعد الموت الأول، وحياة بعد الإمامة عنها، وحياة بعد
الإمامة عن الثانية: الحياة الأولى ثم الوسطى ثم الأخرى، وآيتنا هنا لا
تتكفل إلا ببيان الحياة الأخرى، إذ تواجه الناكرين لها، لا البرزخية التي هي
على هامشها، تثبت بعد ما تثبت هي الأخرى.

(١) سورة غافر، الآية: ١١.

فقيلة الناكرين للحياة البرزخية إن آيتنا تنكرها كما الآية الأخرى - وهي مثلها - لا تثبتها، حيث تشملان الموتين والحياتين، إنها قولة فارغة هراء، حيث البون بيّن بينهما، وأنها موت وإماتة دون الأخرى: إماتتين، دلالة قاطعة هنا عليها، وسكوت هناك عنها!

فالقُرآن يثبت الحياة البرزخية في قرابة عشرين آية نبحث عنها في طياتها، دون تصريح أو تلويح بإحياء فيها فإنها استمرارية للحياة الأولى بعد انفصال البدن عنها طالما يصرح في مئات الآيات بالإحياءين دنيا وأخرى، وتصريح آية وحيدة بإماتتين: تلويحة كتصريحه أن في البرزخ حياة، وإلا فالإماتة الثانية عماذا؟!!

هذا ولأن الإماتة الثانية لا تزعم الصالحين لا يأتون في الأخرى بذكرها إلا تلميحاً: ﴿أَمَّا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَوَلَّنَا أَوَّلَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّينَ ﴿٥٩﴾﴾ (١) استثناء منقطع يعني أن لا موت في الآخرة، اللهم إلا الموتة الأولى في الأولى، فلولا الموتة الثانية لم تكن لصيغة الأولى من معنى.

وأما الكفار فتهتمهم الموتة الثانية وأكثر من الأولى، فإنها تنقلهم إلى دار البوار جهنم يصلونها فبئس القرار، ولذلك يصرحون بها دون المؤمنين، وفي تصريحه يوم الدين حجة عليهم، وحجة للمؤمنين يوم الدنيا تدليلاً على حياة برزخية بين الحياتين.

ثم هذا الخطاب العام: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ يعني الحالة العامة السائرة لسائر الناس، لا الذين لهم حياة ثانية وإماتة أخرى في الحياة الدنيا: ﴿كَأَلَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ . . . فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾ (٢) و﴿الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ

(١) سورة الصافات، الآيتان: ٥٨، ٥٩.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٥٩.

وَيَكْرِهِيهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴿١﴾ ﴿فَأَخَذَتْكُمْ
الصَّبِغَةَ وَآنْتُمْ نَظَّارُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَمَثَلِكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴿٥٦﴾ ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ
بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُعِي اللَّهُ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿٣﴾ إحياءات وإماتات أخرى لبعض الناس،
تدليلاً حسيّاً على أن وعد الله حق!

وترى كيف تحتج آيتنا على منكري المبدأ والوحي بنكران المعاد؟ لأنها
تحمل دليل التطور بعد ما ثبت المبدأ والوحي بما مضى، قرن الدليل الحسي
إلى العقلي إذا فـ ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ؟﴾!

ثم الموت هنا ﴿وَكَئِنَّمْ آمَوَاتَا﴾ من باب العدم والملكة لا عدم
الملكة، فكما يصدق على من مات عن حياة، كذلك الموت البدائي الذي
تلحقه حياة، فلا يقال لما لا يقبل الحياة ميّت، وإنما لما يقبلها كما هنا، أو
ما يستقبلها كما في الموت بعد الحياة، و﴿آمَوَاتَا﴾ هنا تعني الموت الثاني
حيث الأول تخصّص لفظة الإمامة دون ﴿وَكَئِنَّمْ آمَوَاتَا﴾.

ثم الرجوع إلى الله له درجات يتدرجها الراجعون، ابتداءً من الموت في
حياة برزخية فيها ثواب وعقاب مؤقت نظرة الأخرى، ثم الحياة الأخرى، ثم
إلى موقف الحساب الختامي فالجزاء، فنحن إذاً في مثلث الرجوع إلى الله،
وكما آياته تشملها أحياناً: ﴿هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٤) وبعض منها
بعضاً كما آيتنا و﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٥) و﴿وَالْمَوْقِفِ
بِعَهُمْ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ (٦) حيث تدل على قاعدة مثلث الرجوع: موقف

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٤٣.

(٢) سورة البقرة، الآيتان: ٥٥، ٥٦.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٧٣.

(٤) سورة يونس، الآية: ٥٦.

(٥) سورة الروم، الآية: ١١.

(٦) سورة الأنعام، الآية: ٣٦.

الحساب، ومن ثم لا نجد تصريحاً في الرجوع الثاني فحسب اللهم إلا لمحات: ﴿فَدَّ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾^(١) حيث الإنباء بما عملوا بعد الرجوع إلى الله هو رجوع الحساب بعد رجوع الحياة ﴿أَوَدَا مِنَّا وَكُنَّا نُرَابًا ذَلِكُمْ رَجَعٌ بَعِيدٌ﴾^(٢) وعلها صريحة في الثاني.

وترى أن الرجوع الثالث بعيد عن الثاني ولذلك يعطف عليه بتفريع البعيد ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾؟.

أقول: نعم: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٣) وطبعاً هو بعد زمني بالنسبة لنا، وأما الله فلا: ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٤) فلا مناخرة بين «ف و ثم» لاختلاف المقامين، ثم لا نجد ﴿ثُمَّ﴾ إلا في اثنتين بين إحدى عشر آية^(٥) مما يؤكد القرب إلهياً، مهما كان بعيداً عندنا.

وهكذا نرى في آية قصيرة واحدة تُفتح سجلة الحياة كلها ثم تُزوى وتطوى معروضة في ومضة لقبضة الباري جلّ وعلا، ينشرها من همدة الموت قبل آية حياة، ثم يقبضها بهدمة الموت بعد حياة، ثم يُحييها مرة أخرى في الأخرى، ثم إليه ترجعون. . في استعراض سريع يرسم أدوار الموت والحياة، مذكرة للمغفلين الناكرين لقاعدة الحياة!

(١) سورة النور، الآية: ٦٤.

(٢) سورة ق، الآية: ٣.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٦٠.

(٤) سورة المائدة، الآية: ١٠٥.

(٥) العشرة الأخرى هي: ٣: ٥٥ - ٤٨: ٥ - ١٠٥: ٦ - ١٦٤: ١٠ - ٢٣: ٢٩ - ٨: ٣١:

١٥ - ٣٩: ٧ - ٦ - ١٠٨: ٣١: ٢٣.

ثم الثانية المذكورة فيها ﴿ثُمَّ﴾ ﴿مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ﴾

[يونس: ٧٠].

ثم ينتقل بنا إلى جوٍّ أوسع من هذه الحياة، في نعم وامضة رغم غامضة الحياة:

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٦٠﴾

هنا يرتفع بنا ربُّنا من حماة هذه الأرض وحياتها المغمورة المحصورة في معمورتها، إلى السماء والسموات، وليرفعنا عن هذه المحدودة فنجنح بأفكارنا ومحاولاتنا وتصرفاتنا إلى عليّات الكون، ولنعرف أنه تعالى وتقدس خلقنا لأمر عظيم، أعظم من خدمة الأرض المتعة وسمواتها، فإنها كلها مخلوقة لنا، مستعبداً لها لصالحنا دون أن نعبد الآلة ونعشو عن ذكر خالق الآلة وغايتها، رغم دعايات أنصار المادة، المنغمسين في نزواتها المنظمسين عن غاياتها، المحقّرين دور الإنسان فيها، فكرامة الإنسان وسيادته واستعلاؤه على الكون لغاية معرفة الله، والحياة مع الله، وطاعة الله، هي القيم القمة من وراء هذه الآيات.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ﴾ وهل من خالق إلا الله ﴿خَلَقَ لَكُمْ﴾: الناس كل الناس - ﴿لَكُمْ﴾ كأصل ولسائر الخلق وحتى الجان كفرع.

وتراه ﴿لَكُمْ﴾ - فقط - تعني هذا النسل الأخير؟ كما ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾^(١) ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْبَاءِ﴾^(٢) ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾^(٣) ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾^(٤)

(١) سورة النمل، الآية: ٦٠.

(٢) سورة الرحمن، الآية: ١٠.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٢.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٩٧.

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾^(١) ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾^(٢) ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾^(٣) ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾^(٤) ﴿جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾^(٥).

فهل إن خلق الأرض وما فيها، وجعلها مهدياً وفراشاً ومهاداً وذلولاً وبساطاً وجعل النجوم وإنزال ماء السماء، وجعل الليل والنهار وما إليها من حياة أرضية ومستفيدة من السماء، هي هي كلها فقط «للناس»؟ هذا النسل الأخير؟

فكيف إذاً يهمل سائر من يستفيدون من الأرض ويفيدون، ومنذ أن تهيأت الأرض للسكنى؟ فبناء وأثاث للناس هذا الناس، يخلق قبل خلقه بملايين السنين؟

لا يمنع الخطاب أن يستغرق كلَّ الناس طوال الحياة الأرضية الصالحة لحياة الناس، إبحاءً بأن «الناس» ليس فقط هذا النسل الحاضر البادئ من آدم وزوجه مهما اختلفت أنساله منذ صلوح الأرض لسكنى الناس، في عقليتها وسائر درجاتها كما يلوح لنا من آية الاستخلاف.

وبما أن «الناس» بين مختلف الخليقة الأرضية هم الأساس القمة في الخلق لذلك يختص بهم الخطاب تشريفاً، وعلى هامشه الجن وسائر الخلق المستفيدين من الحياة الأرضية.

(١) سورة يونس، الآية: ٦٧.

(٢) سورة طه، الآية: ٥٣.

(٣) سورة غافر، الآية: ٧٩.

(٤) سورة الملك، الآية: ١٥.

(٥) سورة نوح، الآية: ١٩.

وكما قد يختص بنا الخطاب تشريفاً لنا على سائر الناس، حيث يواكبنا نحن، إذ نزل القرآن في دورنا، وبينهما الخطاب لهذا النسل الأخير منذ آدم حتى القيامة الكبرى.

﴿خَلَقَ لَكُمْ﴾: كل أنسال الناس - النسل الأخير - الناس زمن الخطاب حتى القيامة - فإن هذا الخطاب - وكثير مثله - يوجه على غرار القضايا الحقيقية، الشاملة للناس أيّاً كانوا وأيّان.

﴿خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾: خلق لكم جميعاً - ما في الأرض جميعاً، فهو في ازدواجية الجمع، فكما الأرض بما فيها جميعاً خلق لكم، كذلك هي لكم جميعاً.

وما هما قاعدتان فقهيّتان من أعمّها وأهمّها في التشريع الإسلامي: أصالة الإباحة في جميع الأشياء، وأصالة الاشتراك فيها.

﴿مَا فِي الْأَرْضِ﴾ يشملها وما في ظهرها وبطنها وما في جوّها، جمعاً لما في الأرض إلى الأرض، حيث ﴿فِي﴾ تعني الظرف، فظرف الأرض بمظروفها: بكلّ حواياها وزواياها، بكلّ أبعادها - ما صدق الأرض وما فيها - إنها جميعاً خلقت لنا جميعاً.

وبما أن ﴿لَكُمْ﴾ تفيد الانتفاع، فهنا الغاية من خلق الأرض وما فيها أن ننتفع بها كما نشاء بما نشاء وحيث نشاء وأتى، حتى يأتينا من الله حظر في: كيف ننتفع ومتى وأتى وممّا؟ وهي أصالة الإباحة في كافة التصرفات والانتفاعات، ولكنها تلميحة كتصريحة أن هذه التصرفات محددة بحدود الحفاظ على المنافع الفردية والجماعية، الفردية التي لا تضر بالمجتمع، والجماعية التي تحافظ على منافع الأفراد: أصالة الفرد والمجتمع، ولكنما المجتمع هو الأوّل والأولى إذا تناحرا، لمكان ﴿لَكُمْ﴾! فحرية التصرف فيما في الأرض هي مباحة مسموحة ما لم تناحر حرية الآخرين.

ثم وأصالة الاشتراك: «لكم جميعاً» فخلق الله ليس لناس خصوص أو أشخاص خصوص، وإنما «لكم جميعاً» أن تنتفعوا مما في الأرض جميعاً.

فكما الله إله الناس جميعاً دون اختصاص بناس دون ناس كذلك، رزقه هو لهم جميعاً دون اختصاص، إلا أن يختصوا بما يقدمون من أفكار وأعمال، فلهم ما لهم بما قدموا دونما اشتراك، ولهم ما للجميع ما لم يقدموا دونما اختصاص.

إذا فالأرض بمائها وهوائها وكلائها ومعادنها وغاباتها، بما فيها وما عليها وما إليها، هي جميعاً للناس جميعاً، لا يحق لأحد أن يختص بنفسه منها شيئاً إلا ما عمل وكدح: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلْئِقِيدٌ﴾^(١).

والاقتصاد الإسلامي اختصاصي في وجهات الأعمال بحصائلها، واشترافي في خلق الله كخلق الله، رفضاً ليمينية الاختصاص الظالم في كل شيء، ويسارية الاشتراك الغاشم في كل شيء، وإنما: اختصاص عادل واشتراك عادل، دون الكلمات والعبارات والدعايات البراقة، الجوفاء الخواء من الحقيقة، وإنما هو الحق كله والحقيقة كلها.

ولأن جميع ما في الأرض مخلوق لنا فلنا أن ننتفع منها باستخدام العلم والعمل كدحاً في سبيل الانتفاع مما هبانا الله، ولنعبد الله على منته وإحسانه، ولماذا يسبقنا من لا يعرفون الله أو يكذبونه، ثم نحن المسلمين نعيش على هوامشهم ونحسب أننا نحسن صنعا!..

وفي الحقل الفقهي لا نفهم من ﴿لكم﴾ هنا كما في غيرها إلا حلية الانتفاع مما في الأرض، دون ملكية لعين الأرض والأرضيات، فإنها ليست من سعي الإنسان ولا يملك الإنسان - أي كان - إلا ما سعى: ﴿وَأَنْ لَيْسَ

(١) سورة الانشقاق، الآية: ٦.

لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى... ﴿١﴾ ضابطة عامة تعم المنشآت الثلاث: الأولى والوسطى والأخرى (٢).

ولأن الأرض «لكم جميعاً» تستفاد ضابطة أخرى أن استثمارها ليس فوضى تستغله أكلة الأرض حيث يحرم الآخرون وهم شركاؤهم فيها! وإنما كلّ حسب حاجته وسعيه، ونصوص التحجير والإحياء والتعمير (٣) لا تعني - وليست وجاه نصوص الآيات لتعني - أنها من أسباب ملكية رقبة الأرض، وفيها دلالات تناحرها تدليلاً على ما تدل عليه آياتها، ف«من أحاط حائطاً على أرض فهي له» (٤) و«من أحيا مواتاً فهي له» (٥) و«أيما قوم أحيا شيئاً من الأرض - أو عمّروها - وعمروها فهم أحق بها وهي لهم» (٦) هذه لا تدل على أكثر مما تدل عليه آيتنا ﴿خَلَقَ لَكُمْ﴾ مع الأولوية الحاصلة بالإحياء والتعمير دون ملكية رقبته، فإنها ليست من سعي عمّارها حتى يملكوها، فإنما يملكون ما سعوا لها «وله ما أكل منها فإن تركها أو أخربها فأخذها رجل من المسلمين من بعده فعمرها وأحياها فهو أحق بها من الذي تركها...» (٧).

(١) سورة النجم، الآية: ٣٩.

(٢) ﴿وَأَنْ لِّقَسِ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩] تشمل الكل ومنها الأولى - ﴿وَأَنْ سَعِيَهُمْ سَوْفَ يَرَوْنَ﴾ [النجم: ٤٠] تخص البرزخ، و﴿ثُمَّ يُبْرَزُهُ الْجَزَاءَ الْأُولَى﴾ [النجم: ٤١] تخص الأخرى.

(٣) هو النبوي العامي: كما في (ج ٥ مفتاح الكرامة ص ٢٤).

(٤) هو النبوي العامي: كما في (ج ٥ مفتاح الكرامة ص ٢٤).

(٥) صحيحة عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن الصادق عليه السلام (وسائل الشيعة).

(٦) صحيحة محمد بن مسلم عن الباقر عليه السلام ففيها (أو) وفي آخر (و).

(٧) صحيحة أبي خالد الكابلي عن الباقر عليه السلام: وجدنا في كتاب على أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين، أنا وأهل بيتي الذين أورثنا الأرض ونحن المتقون والأرض كلها لنا فمن أحيا أرضاً من المسلمين فليعمرها وليؤد خراجها إلى الإمام من أهل بيتي وله... فليؤد خراجها إلى الإمام من أهل بيتي وله ما أكل منها حتى يظهر القائم... وهنا أحاديث أخرى تدلنا على انتقال الأولوية إلى من يعمرها بعد الذي يهملها كصحيحة معاوية =

فاشترابية الأرض لها مرحلتان، أولى وهي قبل أن يسعى لها تحجيراً أو إحياءً وتعميراً، فليست إذأً أولى لأحد، وثانية هي بعد هذه الثلاثة أو واحدة منها، حيث الأولوية تخرجها عن اشترابية الانتفاع، فإنه لمن استثمرها على حده، ولا تخرجها عن اشترابية العين.

فإن تركها مستثمرها دون عذر أو حاجة كان لمن يحتاجها باستثمارها دون مشاكسة فيها، كما لو استثمر أكثر مما يحق لم يحق له إلا قدره، وهو في الزائد عامل في الأرض ليس له إلا أجره المثل.

فحذار حذار على أكلة الأرض، فليس كما يزعمون أنهم يملكون مدد أعينهم من أرض الله كما تمدهم أموالهم وأعاونهم، وإنما لكل نصيبه حسب المكانة والمكان والحاجة المراعاة فيها حاجات الآخرين، بالتحجير والإحياء والتعمير، فلو حجّر دون إحياء، أو أحيا دون تعمير مغبة استغلالها في غلائها زالت عنه هذه الأولوية المسموحة، وانتقلت إلى من يستغلها لحاجته أو حاجيات الآخرين.

وهاتان الضابطتان تسمحان لكل إنسان أن يستفيد من أرض الله التي خلق لهم جميعاً، كلُّ كما سعى وقدر الحاجة، دون إجحاف بحقوق الآخرين، فلا تبقى أرض صالحة معطلة، ولا عاطل عن استثمارها ولا عامل - فقط - لمن يستثمرها، قضية العدل والنصفة وإعطاء كل ذي حق حقه، حيث تقسم الأولويات بين الساعين قدر الحاجيات، ثم هم في الزائد كعمال لأنفسهم وسواهم على سواء.

= ابن وهب عن الصادق عليه السلام: «أما رجل أتى خربة بائرة فاستخرجها وكرى أنهارها وعمرها فإن عليه فيها الصدقة فإن كانت أرض لرجل قبله فغاب عنها وتركها فأخربها ثم جاء بعد يطلبها فإن الأرض لله ولمن عمرها». أفلا يدل خروجها بخرابها عن ملكه على أنه لم يملكها حين أحياها؟!.

ومن حصائل هذا البحث أن الأرض - آية أرض - لا تُملك وإنما تُملك منافعها المحللة لمن أحيها، دون رقبته إذ ليست مما سعاها محيها، والقاعدة الحاصرة القرآنية: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^(١) تحصر الملك فيما يحصل بالسعي، وتحصره عما سواه، وليست الأرض سعيّاً لأحد إلا الله، اللهم إلا منافعها لمن يحيها.

فإن قلت: الأموال الموروثة أو المهداة والتي تُنفق في حلها هذه أيضاً ليست مما سعى لها من يرثونها أو يُهدى ويُنفق لهم.

قلنا: أجل، ولكن كونها لسعاتها يسمح لهم أن يرثوها وينفقوها لمن يشاؤون فيملكها غير ساعاتها بما ملكوها إياهم، قضية الملكية المطلقة لهم، فالمال - أي مال - إنما يُملك بالسعي أو التملك، وليست الأرض من سعي محيها، ولا يملكها أحد - حتى يملكها من يشاء - إلا الله ولم يملكها لناس خصوص وإنما «لكم جميعاً».

﴿خُلِقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أُسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ...﴾.

وترى أن خلق هذه الأرض بما فيها مقدم على خلق السماء؟ أقول: نعم وأقول: لا! نعم: إنها خلقت قبل تسبيح السماء، فقبل نجومها ومصابيحها ومنها الشمس! ولا: فإنها خلقت مع دخان السماء أو بعده أم قبله: لا ندري، حيث انفجرت المادة الأم «الماء» فأزبدت زبدًا خُلقت منه الأرض وزملاءها: الست الأخرى، وثار منها دخان هو المادة السماوية الأولى.

فهنا الإشارة: ﴿ثُمَّ أُسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ كتصريحه أن خلق الأرض بما فيها هو قبل تسبيح السماء، وكانت السماء وقتئذ سماءً،

(١) سورة النجم، الآية: ٣٩.

مع الأرض أم قبلها؟ هنا لا ندرى، وتجد التفصيل الأصيل في «فصلت» كما فصلناه على ضوء الآيات الثلاث^(١).

﴿مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ هنا هي رواسيها وبركاتها وأقواتها ثم من بعد ذلك سوى السماء سبعاً وهي دخان لم تسوّ بعد سماء ولا سماوات فللسماء مراحل ثلاث: ١ - الدخان، ٢ - السماء مبنية واحدة، ٣ - السماوات السبع.

واللائح من آية البقرة والآيات من فصلت أن الأرض خلقت برواسيها وأقواتها قبل خلق السماء سبعاً، وإذ كانت دخاناً: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ... فَفَضَّنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾^(٢).

وآيات النازعات تؤخر إخراج ماء الأرض ومرعاها وإرساء جبالها - بدحرها - تؤخرها عن بناء السماء، ولأن خلق الأرض ببركاتها وأقواتها كان قبل تسبيع السماء، فلا يعني بناء السماء في النازعات - قطعاً - تسبيعها، وإنما تطوير غازها إلى سماءٍ واحدة هو أقل تقدير لبنائها: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَعْتَهَا فَسَوَّيْنَاهَا ﴿٢٨﴾ وَأَغَطَّسَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُغْنَهَا ﴿٢٩﴾ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٣٠﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٣١﴾ وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا ﴿٣٢﴾ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْفُسِكُمْ﴾^(٣).

بناها من أصلها الثاني «الدخان» المنبثق من المادة الأم «ماء»^(٤).

وترى أن هذا البناء الأوّل للسماء هو قبل تكملة الأرض أم بعدها؟

(١) ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ...﴾ [فصلت: ٩].

(٢) سورة فصلت، الآيتان: ١١، ١٢.

(٣) سورة النازعات، الآيات ٢٧، ٣٣.

(٤) يأتي تفصيل البحث عن «ماء» المادة الام في آيتها في سورة هود.

آيات «فصلت» تقدّمها على هذا البناء، وآيات النازعات تؤخرها عنها، فهل هنا تنازع بين فريقَي الآيات؟

أقول: هنا تكملة للأرض في أدوارها الأربعة بخلق رواسيها وبركاتها وتقدير أقواتها هي كلها قبل بناء السماء سماء إذ هي دخان كما في آيات «فصلت».

وهناك تكملة أخرى - بإرساء جبالها وإخراج مائها ومرعاها - هي بعد بناء السماء كما في النازعات، إذ فلا تناحر بين الآيات.

وحاصل الترتيب التكويني، ١ - خلق الأرض ببركاتها وأقواتها كامنة فيها والجبال غير راسية في متونها، ٢ - بناء السماء برفع سمكها بإغطاش ليلها وإخراج ضحاها، ٣ - دحو الأرض بإخراج مائها المكنون ومرعاها، وإرساء جبالها المجعلولة عليها فيها، ٤ - تسوية السماء سبعاً بعد هذا البناء وذلك الخلق، وقد توحى بفصل بناء السماء بين تكملتي الأرض: ﴿فَقَالَ لَمَّا وَالْأَرْضُ أَثِيًا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾^(١) أن تأتي الأرض للتكملة الثانية والسماء لبنائها، ثم تسبيح السماء بعد هذا البناء وتلكما التكملتين.

أو قد تكون بناء السماء هي هي دخان السماء، فقبلها أو معها خلق الأرض ببركاتها وأقواتها والجبال من فوقها، وبعدها دحو الأرض بليلها وضحاها بإخراج مائها ومرعاها والجبال - من فوقها - أرساها في متها.

إذاً فإتيان السماء لتسييعها وإتيان الأرض للتكملة الثانية أما هيه؟^(٢).

وترى ماذا تعني ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾؟ أقول: معاني الاستواء تختلف حسب اختلاف مواردها، متعدية بأداة وسواها، فمنها الاعتدال

(١) سورة فصلت، الآية: ١١.

(٢) تفصيل البحث إلى الآيات في فصلت.

والتمام: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُمْ وَأَسْتَوَىٰ ءَأَيْنَتُهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾^(١) والاستقامة: ﴿فَأَسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ﴾^(٢) والإحاطة: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾^(٣) والاستقرار: ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ﴾^(٤)، ﴿لِنَسْتَوِيَ عَلَى ظُهُورِهِ﴾^(٥) والتمائل: ﴿هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾^(٦) وإتمام التدبير على سواء فيما عدت بيالى كما هنا: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾: أتمّ تدبيره إلى تسوية السماء سبعاً دونما تكلف رغم أنها سماء.

ومعنى المساواة مضمّنة فيها في كافة أحوالها، فالاستواء إلى السماء هو إتمام تدبيره إلى السماء، على سواء في ذلك بين الأرض والسماء فإنما هما وجاه خلقه وتدبيره سواسية سواء، دون عيبي ولا لغوب.

ولماذا ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾؟ والسماء واحدة لا يرجع إليها ضمير جمع! وجمع السماء وهي السبع لا تسوى سبعاً، اللهم إلا تحصيلاً للحاصل!

أقول: السماء واحدة قبل تسييعها، ولكنها لمشارفتها إلى سبعها اعتبرت كأنها سبع ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾ السماء المشارفة لسبعها ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ولذلك فهو على كل شيء محيط وبكل شيء قدير.

وطالما تنادي آيات من الذكر الحكيم - المستعرضة لخلق الكون - أن السماوات سبع، فقولة القائلين أنها بليارات حسب عديد الكرات، أو أنها الأجواء السبعة للمنظومة الشمسية، إنها قولة خاوية هراء، فإن سماوات

(١) سورة القصص، الآية: ١٤.

(٢) سورة الفتح، الآية: ٢٩.

(٣) سورة طه، الآية: ٥.

(٤) سورة المؤمنون، الآية: ٢٨.

(٥) سورة الزخرف، الآية: ١٣.

(٦) سورة النحل، الآية: ٧٦.

المفرطين هناك والمفرطين هنا كلها مطويات كنقاط في السماء الأولى من السبع حسب القرآن وقد فصلت في «فصلت»^(١).

كما وأن توجيه خلق ما في الأرض بتقديره دون إيجاده رغم المصارحة من متظافر الآيات، وزعم أن إيجاده مؤخر عن السبع السماوات، في اتفاق مزعوم، إن ذلك مما يضرب به عرض الجدار^(٢) فالقرآن بنفسه وجيه لا يقبل التوجيه، وإنما علينا توجيه أفكارنا إلى مغازي آي الذكر الحكيم!



- (١) تفصل البحث حول السماوات في الآيات من فصلت وسائر آياتها، كل حسب دلالاتها.
- (٢) في تفسير الألوسي نقل الإمام الواحدي عن مقاتل واختار المحققون ولم يختلفوا أن جميع ما في الأرض مما ترى مؤخر عن خلق السماوات السبع بل انفقوا عليه، إذا يجعل الخلق في الآية بمعنى التقدير لا الإيجاد، أو بمعناه ويقدر الإرادة يعني أراد خلق ما في الأرض جميعاً، وكذلك الخلق والجعل في آيات فصلت!

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلٰئِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هٰؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ قَالَ يٰٓأَدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾﴾

آيات أربع تبين موقف هذا الإنسان - السامي - بعد سائر أنساله في الأرض، أن جعله الله خليفة في الأرض، بعدما خلق له ما في الأرض كأنه هو فقط إنسان الأرض، وبعد أن أعطاه المعرفة التي يعالج بها خلافة الأرض، لئلا يخلد إلى الأرض ويتبع هواه ويفرط عن هداه، بل يتابع صراطه الإنساني إلى الله، فيحقق في نفسه خلافة الله، فلنَعِشْ رِدْحاً مع هذه الخلافة السامية، بعين البصيرة وانسراح الصدر، في ومضات الاستشراف، مطلّين على ساحته الأعلى، متطلعين إلى المشية العليا، حيث الجعل رباني فليكن الخليفة ربانياً، مثلاً أعلى للرب آية لربوبيته، لا مثلاً ينوبه سبحانه سبحانه!

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً...﴾ :

آية يتيمة منقطعة النظر في تصريح الخلافة الأرضية لهذا الإنسان، مهما تلمح لها وتلمع آيات أخرى في إشارات... يحق لنا أن نجد السير بهذه

اليثيمة بكل إمعان وإتقان، في كل لفظة أو لمحة، ولكي نحصل منها على معرفة منقطعة النظير.

﴿وَإِذْ﴾ ترى ما هو المعطوف عليه هنا؟ لا نجد هنا معطوفاً عليه مذكوراً يناسبه، فليكن سرّاً بين الله ورسوله غير مذكور لنا، حيث الخطاب هنا له ﷺ ذاتياً لا لنا.. ف«اذكر» و«اذكر» إذ قال ربك..

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ﴾ ولماذا ﴿رَبُّكَ﴾ لا «رَبُّ الْعَالَمِينَ»؟ علّمه لأن له الحظ الأعظم من هذه الخلافة، فهو الخليفة الأعظم والإمام الأقدم، ابن لآدم الأوّل صورةً وأبوه سيرة وسريرة!:

واني وإن كنتُ ابن آدم صورة فلي فيه معنى شاهدٌ بأبوتي، كما وأعظم الأسماء التي علمها الله آدم هو الحقيقة المحمدية كما تأتي.

﴿... قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ﴾^(١) ﴿... مِّن صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ﴾^(٢) ف«بشراً من طين من صلصال من حمأ مسنون»، هو الخليفة في الأرض مهما اختلف هذا الخلق عن ذلك الجعل حيث خلق بشراً من طين ثم جعل إنساناً خليفة.

ثم ترى وماذا تعني الخليفة عامة وماذا هنا؟ إنها من الخلف: أن يأتي كائن خلف آخر ينوبه في كونه أو كيانه أو صفاته وأفعاله، وكأنه هو بعده، مهما اختلفا في درجات، فلا بدّ إذاً من مشاركة بينهما تهمة الخلافة، وتاء الخليفة للمبالغة، أنه يتابع ما للمستخلف عنه بجدّ بالغ وعزم فارغ، أو يزيد عنه كما هنا، أو ينقص أو يساوي كما في غيرها، على اشتراك ذلك المثلث

(١) سورة ص، الآية: ٧١.

(٢) سورة الحجر، الآية: ٢٨.

من الخلفاء في المجانسة مع المستخلف عنه كوناً وكياناً قضية الخلافة في حقها وحقها.

فهل إن هذا الإنسان - إذاً - خليفة الله؟ أن يخلف الله في ألوهيته في أرضه، كأنه غائب عن الأرض، فالإنسان له خليفة ونائب في الأرض؟ ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾^(١) فلماذا الخلافة في الأرض؟ وله الحكم في الأرض كما في السماء، وليس الرسل إلا مبلغين عن الله، لا خلفاء أو وكلاء أو نواب عن الله! فلماذا الخلافة في الأرض؟

ولو أنها الخلافة الإلهية في الأرض لكانت الملائكة المخاطبون هنا أحرى أن يفهموها، فلماذا السؤال أو الاعتراض: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾؟ فهل إن خليفة الله في فهم ملائكة الله يفسدون ويسفكون؟! وهم أنوار عارفون، لا يتهمون الرب فيما يخفى، فكيف فيما يجلو! ف«ما علم الملائكة بقولهم أتجعل فيها.. لولا أنهم قد كانوا رأوا من يفسد فيها ويسفك الدماء»^(٢) فالخليفة هنا إنسان يخلف إنساناً مضى أم من ذا، لا أنه يخلف الله وسبحان الله أن يخلفه إنساناً أم من ذا.

لا نجد تصريحاً ولا إشارة قرآنية على خلافة الله هذه، اللهم إلا أن يجعل الله إنساناً خليفة عن سالفه، فقد يُسمى خليفة الله ولا تعني أنه يخلف الله ومعاذ الله، وإنما الذي نصبه الله نائباً يخلف مثله في منصبه، نبوة أو إمامة أم ماذا: ﴿يَنْدَاوِرُ إِذَا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾^(٣) ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾^(٤) ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خَلَائِفَ

(١) سورة الزخرف، الآية: ٨٤.

(٢) تفسير البرهان ١: ٧٤ - العياشي عن هشام بن سالم قال قال أبو عبد الله عليه السلام...

(٣) سورة ص، الآية: ٢٦.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٦٥.

الْأَرْضِينَ ﴿١﴾ فهنا خلافة خاصة كما لداود وأضرابه، وهناك عامة كما للناس أجمعين عن ناس قبلهم، أو بعضهم عن بعض.

فمن المستحيل خلافة الله نفسه لأي من العالمين وحتى الحقيقة المحمدية ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ (٢) و﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ (٣) فهو هو لا يخلف الله في أي من شؤون الألوهية والربوبية حتى ولا في بلاغ الأحكام، وإنما هو رسول، لا خليفة ولا نائب ولا وكيل، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلاً﴾ (٤) ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلاً﴾ (٥) ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلاً﴾ (٦).

فإذا لا يكون أفضل المرسلين وأول العابدين وكيلاً لرب العالمين فهل هو بعد خليفة عنه، وهي أسمى المنازل وقمة المراحل؟ أو هل يكون آدم بذريته كلهم خلفاء الله؟ وليس أصفياءهم وكلائه!

أم أنه خليفة الملائكة حتى يستجيش مشاعرهم وضمائرهم لحد الاستفهام كأنه اعتراض: ﴿أَجْعَلُ...﴾؟

وهم عارفون أنفسهم أنهم معصومون ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (٧) فلا يستخلف عنهم ربهم إلا كأمثالهم أو أطوع منهم وأرقى! فلماذا يسألون ﴿أَجْعَلُ...﴾ أو قد كان يكفيهم ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ...﴾ دون تقصير، فلماذا الاستخلاف!

(١) سورة النمل، الآية: ٦٢.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٤٤.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٢٨.

(٤) سورة الإسراء، الآية: ٥٤.

(٥) سورة النساء، الآية: ١٧١.

(٦) سورة الفرقان، الآية: ٤٣.

(٧) سورة النحل، الآية: ٥٠.

كما وأن الملائكة لم يكونوا ولن - من سكنة الأرض حتى يخلفهم خليفة في الأرض: ﴿قُلْ لَوْ كَانِ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾^(١) ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجْعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾^(٢) وَإِنَّهُمْ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرْتُمْ بِهَا ﴿٦٦﴾^(٣) فجعل الملائكة في الأرض مستحيل حتى تقوم الساعة، فكيف يخلفهم إنسان الأرض وفيهم يخلفهم؟ أم فيما هم يؤمرون في السماء، عزلاً لهم عن مقاماتهم فهم عزّل؟ أم فيما يرسلون به إلى الأرض؟ أم ماذا؟! سبحانك اللهم هذا بهتان عظيم!

أو هم خليفة الجن، المفسدين في الأرض ومسفكين؟ وهم قد خلقوا قبلهم!: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾^(٤)؟

ولكنهم بعد لم ينقرضوا، أو لم يُبعدوا عن الأرض حتى يخلفهم فيها إنسان الأرض، ثم ولا نعرف خلافة للإنسان عنهم فيما لهم من حياة الأرض، فكيف يكون الإنسان إذا خليفة عنهم في الأرض؟!

أو هم بنو الإنسان، حيث يخلف بعضهم البعض: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَيْفَ الْأَرْضِ﴾^(٥) ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾^(٥) ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ﴾^(٦).

وآية الخلافة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ...﴾ تعني خلافة آدم الأول ومن ثم بنيه، فليكن هو الخليفة الأصل ثم فروع الفروع، وأن ﴿خَلِيفَةً﴾ تعني - على

(١) سورة الإسراء، الآية: ٩٥.

(٢) سورة الزخرف، الآيتان: ٦٠، ٦١.

(٣) سورة الحجر، الآية: ٢٧.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٦٥.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٦٩.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ٧٤.

أكثر تقدير - هذا النسل أجمع: بأصله وفرعه، وعلى أقل تقدير: آدم وزوجه، فلا بد هناك على أية حال من مستخلف عنه قبل هذا النسل.

أم هم خليفة من سلفهم وانقرض من نسل أو أنسال ترابية عاقلة مكلفة أفسدت في الأرض وسفكت الدماء، فأهلكهم الله بأن قامت قيامتها وانقرضوا، فأبدلهم الله بهذا الإنسان وجعله خليفة عنهم؟ .. وهكذا يبدو من آياتها هذه وسائر آياتها ورواياتها ..

ف«ما علم الملائكة بقولهم: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ لولا أنهم قد كانوا رأوا من يفسد فيها ويسفك الدماء»^(١).

فهذه السابقة السيئة التي رأوها ممن سلف من الخليقة الأرضية هي التي استجاشتهم حتى سألوا، معترضين على الخليفة الأرضية: ﴿أَجْعَلُ...﴾ تكراراً لما سلف من إفساد وسفك، وما هي الحكمة إلا مزيد الصلاح والعبادة ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ وهم لا يسبحون ولا يقدسونك!

فلم يكن يقنعهم ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ لو أنهم خليفة الله، إذ كانوا هم كذلك يعلمون أنه لا يعصى الله فلم يكونوا ليسألوا حائرين.

ولا - لو أنهم خليفتهم أنفسهم، إذ هم يعلمون من أنفسهم ما يعلمون من نزاهة وطهارة، فكيف كانوا إذا يسألون؟

فإنما يقنعهم ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ما ينبههم من غيب هذه الخليفة، خلاف ظهوره الذي مضى مثله، من إفساد وسفك، فلم يقل «إنهم لا يفسدون ولا يفسكون» حيث هما معروفان متداولان في تاريخ الإنسان، وإنما ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾: من مميزات هذه الخليفة في البعض من

(١) تفسير البرهان ١: ٧٤ - العياشي عن هشام بن سالم قال قال أبو عبد الله عليه السلام ..

مصاديقها وأفرادها، من مُثَلِّ عليا لا تصل أيدي ولا أفهام الملائكة إليها، وفيها جبرٌ كامل لمن يفسدون فيها ويسفكون الدماء من أفرادها.

وكما ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا...﴾ ولكي يروا النموذج الأول من هذه الخليفة أنه يعلمهم وهم تلاميذه، فضلاً عن الأسماء التي علّم آدم وهم أشباح من الحقيقة المحمدية وسائر الخمسة!

فلأنهم خفيت عنهم حكمة المشيئة العليا في استخلاف هذه الخليفة، بما عرفوا ممن سبقها من إفساد وسفك وفتك، سألوا سؤالهم، فأجابهم الله بما يعلم من خير أكثر من هذا الشر الجزئي!

هذه الجيوش من البراهين القرآنية نستجيشها لإثبات هذه الملحمة الغيبية التي تتفرد بها آيتنا اليتيمة هذه: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ أنها خلافته لمن سبق من أنسال أمثاله، مع ما تساندها من روايات متظافرات مهما عارضتها أخرى مختلفات ومختلفات، فالأصل هو كتاب الله مورداً ومالاً، جملة وتفصيلاً: ﴿وَالَّذِينَ يَمْسُكُونَ بِالْكَتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصَلِّينَ﴾^(١).

فقد عاش قبل هذا الإنسان نسل أو أنسال ترابية عاقلة مكلفة^(٢) لا

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٠.

(٢) وقد تكون بعض الأجساد المكتشفة الضاربة إلى عشرات آلاف السنين قبل هذا النسل، قد تكون من الأنسال السابقة، دون أن تكذب تاريخ هذا النسل.

ثم وهؤلاء الذين عاشوا قبل هذا النسل قد يسمون بالنسناس وهم ناس أشرار كما في تفسير نور الثقلين ١: ٥٨ عن علل الشرائع عن أمير المؤمنين علي عليه السلام في حديث الخلافة: ثم قال للملائكة: انظروا إلى أهل الأرض من خلقي من الجن والنسناس فلما رأوا ما يعملون فيها من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الأرض بغير الحق عظم ذلك عليهم - إلى أن قال - : «إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ سُبْحَانَكَ أَنْتَ جَعَلْتَهُمْ فِيهَا...».

وفيه (٥٩) عن كتاب التوحيد للصدوق عن أبي جعفر عليه السلام حديث طويل يقول في آخره: لعلك ترى أن الله إنما خلق هذا العالم الواحد؟ أو ترى أن الله لم يخلق بشراً غيركم؟ بلى والله لقد خلق ألف ألف عالم وألف ألف آدم أنت في آخر تلك العوالم وأولئك الآدميين.

نعرفها، عرفتها الملائكة من ذي قبل فضاقت بها ذرعاً ففرحت بانقراضها، فرحة العبد لمولاه إذ يجده يعبد ولا يعصى، ثم تضايقت من جعل خليفة لها، دون أن تحسب حساباً لخلفيات سؤالها فجعلهم الله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أن قد تكون هذه الخليفة أعلى منكم في عبادة ربها، مهما كان فيها بعض أنسائها فساد وسفك للدماء.

وترى أن سؤالها هذا يتنافى وعصمتهم، أن اعتراضوا على الله لماذا الخليفة؟ واغترروا بما عرضوا من تسييحهم وتقديسهم؟ وقد كذبوا كما قال الله: ﴿أَنْتُمْ فِي أَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وهم كما يعرفنا الله: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾﴾ (١) فكيف سبقوه بقوله السؤال دون نظرة الإيضاح من الله و﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (٢) فكيف لم يخافوه إذ سألوه، وكيف فعلوا ما فعلوه ولم يؤمروا؟

إن السؤال ليس نصاً ولا ظاهراً في الاعتراض، وإنما سألوا استيضاحاً إذ جهلوا كيف ﴿جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾؟ ثم وذكر النعمة والرحمة ليس اغتراراً بل والتحديث بها مكرمة ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (٣) وكان ذكرها تمة السؤال: إن كان جعل الخليفة للعبادة فنحن لها، وإن كان غير ذلك فبين لنا.

ثم ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وإن كان تلميحاً بالكذب، ولكنه كذب جاهل لا كذب متعمد، فإنهم سألوا جاهلين كأن فيهم الكفاءة فلماذا هذه الخليفة؟ فقد كذبوا قاصرين لا مقصرين، وهكذا كذب يشمل العالمين أجمعين: أن

(١) سورة الأنبياء، الآيتان: ٢٦، ٢٧.

(٢) سورة النحل، الآية: ٥٠.

(٣) سورة الضحى، الآية: ١١.

يجهلوا كثيراً مما يعلمه رب العالمين، فمنهم من يبرزه بسؤال وسواه كهؤلاء الملائكة، ومنهم من لا يسأل كالرعيل الأعلى من النبيين.

ثم ومن نقد الملائكة الخليفة الأرضية: ﴿يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ ومقابلتهم لهذا النقد بما لهم: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ نعرف أن الشر كله يختصر في الإفساد والسفك، والخير كله في التسبيح بالحمد والتقديس لله، فليكن صحيحاً مصدقاً عند الله إلا في الآخرين، أن المعرفة هي القمة في الخير، التي تنتج تسبيحاً بالحمد وتقديساً أعلى وأحرى.

فالإفساد في الأرض يشمل كلّ فساد فردي يفسد فاعله، وجماعي يفسد مجتمعه، نفسياً أم مادياً، ومن أظهره جمعاً بينها سفك الدماء فإنه جماع الإفساد.

ولماذا تسبيح بالحمد وليس التسبيح وليس الحمد والتسبيح والحمد؟ أقول: لأن تسبيحه فقط دون حمد نفي بلا إثبات، والنفي ذريعة الإثبات، والحمد دون تسبيح إثبات ناقص لأنه إثبات بحدود المعرفيات ووصف له تعالى محدود ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾^(١) وكذلك التسبيح والحمد دون رباط، حيث التسبيح ينفي والحمد لا يثبت ما يليق بساحته.

فأما التسبيح بحمده، فإن نحمده مسبحين منزهين لساحة قدسه عن إثباتياتنا المحدودة، وإنما: عالم = ليس يجهل. قادر = ليس يعجز.

موجود = ليس بمعدوم. . وهكذا في كافة صفاته الثبوتية، ألا نصفه في حدود أفكارنا بما نعرفه ونأنسه من صفات وإثباتات، وإنما نسبحه بحمده: ننزهه في حمدنا إياه عما هو لزام حمدنا من حدود وتخيلات، فإنما إثباتاتنا ننحو منحى نفي كل ما عندنا وفي عالمنا وحدود تصوراتنا وإدراكاتنا عن

(١) سورة المؤمنون، الآية: ٩١.

ساحة قدسه، فالصفات الثبوتية تؤوّل الى السلبية من نوع آخر، فهو إذاً «خارج عن الحدّين حدّ الإبطال وحدّ التشبيه» لا منفيّ إطلاقاً، ولا مثبت له شبيه، فما أجمله وأحلاه: «التسييح بالحمد»!

ثم ﴿وَتُقَدِّسُ لَكَ﴾ تعني ما تعنيه و﴿سُبْحٰنُ بِحَمْدِكَ﴾ وزيادة: أننا نعيش تقديساً لذاتك وصفاتك وتصرفاتك، وفي أنفسنا تعبداً لك وخشوعاً، وفي أفعالنا اتباعاً لك ويخوعاً.

ولكن ترى هل تكفي حياة التسييح بحمد الله والتقديس لله لحدّ ثابت ومقام معلوم: ﴿وَمَا مِثًا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾^(١) لسان قال لهم يكشف عن حالهم الثابت إذ تدوم دونما تقدّم.

ثم وهل تكفي هذه دون معرفة لائحة بجناب قدسه؟ وفي هذه الخليفة الأرضية من هم فوقهم في هذه وتلك رغم أنهم سماويون؟

إذاً فالجواب: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ هو على إجماله كلّ الجواب، عن سؤال الإفساد والسفك، ورعونة التسييح بالحمد والتقديس، بما علم آدم الأسماء كلها، وبما أنبأهم آدم الأسماء كلها:

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾﴾:

وها نحن مع الملائكة ننظر بعين البصيرة، ونسمع بأذن صاغية، ونعي بقلوب واعية في ومضات الاستشراق، ما هذا السرّ الإلهي الذي اختصه الله

بهذه الخليفة الأرضية، التي تخضع لديها رسل السماء الملائكية، وهو بذلك
يسلمها مقاليد الخلافة الأخيرة السامية، وكرسي التعليم للملائكة؟!!

إنه كله في ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ . . .﴾ فانظر ماذا ترى!

فهل الأسماء هنا هي - فقط - أسماء الأشخاص والأشياء؟ و«هم»
و«هؤلاء» لا تعنيان إلا ذوات عقلاء! ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾ . . . ﴿يَأْتِيَهُمْ هَؤُلَاءُ﴾!
ومن ثم وما قيمة علم هذه الأسماء وكثيرون يعلمون كثيراً من الأسماء
وليسوا بأفضل ممن لا يعلمونها، ولو أن الملائكة علمتها كما علم آدم
لكانت مثل آدم كما أنبأهم بها بما أمر الله.

فليس علم هذه الأسماء مما يتفاضل فيه، ولا أنه جناح من جناحي
العلم بالله وتقوى الله، وهذه الأسماء إنما يحتاج إليها في تفاهم مسمياتها،
والملائكة يتلقونها دون وسائط، ولا يحتاجونها كما يحتاجها الإنسان في
الحاجيات الجماعية الأرضية!

أو أنها المسميات، حيث الاسم من الوسم^(١): العلامة - الدلالة،
ودلالات الأسماء اللفظية على المدلولات هي من أضعف الدلالات، فأعلى
منها دلالات الذوات والأفعال والصفات على مدلولاتها فيما بينها، ثم
دلالات الكائنات كل الكائنات على مكوّنها بدرجاتها، ثم دلالات الرعييل
الأعلى من رجالات الله: بذواتهم وصفاتهم وتصرفاتهم وإرشاداتهم على الله

(١) هذا أحد وجهي الاسم أصلاً وقيل أصله سمو من السموّ: العلوّ، لأن تصغيره سمي، فلو كان
من وسم: العلامة، لكان تصغيره وسيم، والعلامة أنسب له معنى، والعلوّ لفظاً، وعلّهما
معنيان أحياناً وأحدهما أخرى، أو يقال إن الاسم سمو يناسبه معنوياً كما اللفظي فإنه يعرف
به ذات الشيء، فبه يرفع المسمى عن حضيض المجهول، ولكلّ وجه، والأوجه أن السماء
من السموّ: العلوّ والرفعة، والاسم من وسم: العلامة، أو ومن السموّ أيضاً.
ثم الاسم قد يكون مأخوذاً من «شما» آرامية وعبرية، وهي تستقل عن مادة السماء: الرفعة،
وذكرها في مادة السموّ غفلة عن تحقيق أصل الكلمة.

ثم الذروة العليا منهم وهي الحقيقة المحمدية العظمى فإنها الآية الكبرى وأعظم أسمائه الحسنى بين الممكنات، بجانب ما لله من سائر الأسماء الحسنى، ﴿أَيَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ (١) ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾ (٢).

فأحرى بهم هؤلاء أن تعينهم الأسماء التي علمها آدم كلها: أنهم أنبياء الله ورسله.

ولكنما التعلّم لا يناسب الذوات، وإنما هو التعريف، ثم ويبقى السؤال كيف يفضّل آدم على الملائكة لأن الله علّمه دونهم، ثم كلّفه أن ينبئهم بها؟ في الحق إن الأسماء هنا مجمع الاسمين ألفاظاً وذوات، ولأن بداية المعرفة كانت بالنسبة للألفاظ صح التعليم، مهما انتهت الى معرفة الذوات، وقد تبين هنا لهذه الخليفة فضيلتان اثنتان:

الأولى لآدم حيث علّم الأسماء ألفاظاً وذوات ثم لم ينبئ الملائكة بالذوات وإنما ﴿بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ وإن كانت تكشف أشباحاً من هؤلاء الذوات، ولكنه قليل بجانب ما عرفه آدم من الذوات، تدليلاً على أن الملائكة ليست والتي تتمكن أن تعرف أو تعرّف حقائق هذه الذوات، بياناً لكيانهم بما خلق الله: أنه محدود بما حدّد الله، دون هذه الخليفة التي منها آدم، فليس علمه محدوداً لحدّ، فهم: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ إِلَّا لَكُمْ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ (٣) والخليفة: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ (٤).

والثانية أن هؤلاء الذوات هي الأصيلة في هذه الخلافة، مهما كانت

(١) سورة الإسراء، الآية: ١١٠.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٨٠.

(٣) سورة الصافات، الآية: ١٦٤.

(٤) سورة طه، الآية: ١١٤.

لأشباههم في الصورة الإنسانية تخلّفات وتردّلات من إفساد وسفك دماء، فإن هؤلاء الأشباح لا تشبه أشباهها في المعنى مهما شابتهما في الصور.

لذلك ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾: أسماء هؤلاء الخلفاء كلها، وذواتهم بأشباههم كلهم، تجنيداً وعرضاً لآدم أولاً لكي يعرف موقعه أنه يحمل في صلبه هذه الأمانات الغالية، وللملائكة لكي يعلموا: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ﴾ من هذه الخليفة ﴿مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فهناك البون الشاسع بينكم وبينه لحدّ لا تعرّفون حقائقهم إذ لا تتمكنون، حيث هم في الذروة العليا، وما أنتم بها حتى تحيطوها معرفة وعلماً، فإنما أنبئتم بأسمائهم لكي تتعرفوا حسب المستطاع إلى ذواتهم. قدر ما تعلمون: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾!

فالأسماء الذوات هي المعروضة هنا على ملائكة السماوات،: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ دون «عرضها» حيث العرض للذوات، ودون «عرّفهم الملائكة» حيث العرض لمنظر من الأشباح، لا حقائقها كلها - لأن هؤلاء من غيب السماوات والأرض: ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وهم - أو معظمهم - رجالات الله: النبيين والمرسلين: حقائق عاقلة محجوبة تحت حجاب الغيب: غيب السماوات والأرض، كشف الله لآدم منها أسماء وذوات، وأنبأ الملائكة بأسمائها بآدم، ولكن ترى: إنباء الأسماء فقط دون أي كشف عن حقائقها؟ إذأ فكيف عرفت الملائكة فضلهم، وعرفت فضل آدم بما علّمهم دونهم!

فليكن في عرض هؤلاء الذوات على الملائكة، وإنبائهم بأسمائهم - ليكون في هذا الإنباء وذلك العرض تعريف ما بالذوات، يكفي لهم إقناعاً: أنهم هم الأفضلون في الفضائل كلها، لحدّ لا يحيطون - وحتى - معرفة بجنايبهم وعلماً بذواتهم كما يحق.

فهنا تعليم وعرض وإنباء تُخصّص آدم بتعليم الأسماء والذوات، وهو فوق

العرض والإنباء، حيث خُصَّ بهما الملائكة، فقد أنبأت بأسمائها بعد ما عرضت عليهم ذواتها، إلا أن هذا الإنباء والعرض ما علّمها الملائكة قدر ما علّم آدم بالتعليم!

فَعَرَضَهَا أَنْ عَرَّفَهُمْ شَبْحًا مِنْ أَشْبَاحِهِمْ يَسْتَشْرَفُونَهَا مِنْ بَعْدِ وَلَمَّا، وَقَدْ كَانَ الْعَرَضُ بِحَيْثُ تُسْتَعْرَضُ مِنْهُ أَسْمَاءُ الْمَعْرُوضِينَ لِمَنْ يُوْهَلُ، وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ مَعْنَى ل: ﴿أَنْثِيُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ لولا أن العرض يُنبئهم!

ثم وإنباء أسمائها زادتهم معرفة، ولحدّ الإقناع ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾: إنهم أعلى منكم محتدأ وفي التسييح والتقديس، دون إحاطة على هذه الحقائق النورانية التي تخطف الأبصار، فلا تبصر منها إلا بحدود الإبصار، فلكلّ من العرض فالإنباء بالأسماء دوره في تعريف ذواتهم قدر إمكانية الملائكة، وكما أن تعليم الأسماء عرّف آدم الذوات والأسماء قدر إمكانيته فوقهم، لحدّ أصبح يُنبئهم بأسمائهم!

ذلك! ولم يكن آدم وقتذاك نبياً حيث ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ - بعد ذلك - فَوَوَّى ﴿١٧١﴾ ثُمَّ أَجْبَهُ رَبُّهُ فَنَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٧٢﴾﴾^(١) وهذا الاجتباء ثم الهدى هما النبوة بعد إذ تاب عما عصى.

ف ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ في بداية الجواب، كان له دور الإقناع دون شهود، ولكنما العرض والإنباء لهما دور الإقناع بشهود، حتى أتى موقع التنديد التذكير: ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾!

فقد عجزت الملائكة من استنباء أسماء هؤلاء بعد عرضهم عليهم،

وكان العرض بحيث ينبئ، وعجزت أن تعرف حقائق هؤلاء الذوات المقدسة: الخلفاء، وكان الإنباء بعد العرض مما يعرف، وقد خص آدم ﷺ بتعليم الأسماء بالذوات دفعة واحدة، مما يدل على راحة ميزانيته عليهم^(١)، وعلى أفضلية هؤلاء الخلفاء كذلك.

وبطبيعة الحال حصلت لهم أشباح من المعرفة بهذه الذوات حسب الدرجات، ولكننا الحقيقة المحمدية لم تكن تظهر لهم ولا لآدم كما يحق، فقد بهروا وتحيروا منها، واستدلوا بما عرفوا مما دونها على تلکم القمة العليا^(٢) وتعبت لهم الطريق لكي يسجدوا لآدم كما أمروا!

... ﴿فَقَالَ أَنبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في دعواكم ﴿وَمَنْ لُّسِيحٌ بِحَمْدِكَ وَنُقِدْسٌ لَكَ﴾ وأنكم الأفضلون من هذه الخليفة - و﴿صَادِقِينَ﴾ في سؤالكم ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا؟﴾

فها أنتم لم تعرفوا أسماءهم بعدما عرضوا لكم بأشباحهم فكيف تدعون؟ .. ثم وبعد أن تعرفوا أسماءهم فتزدادون بهم معرفة بعد ما أنبأكم آدم، فتعرفون من هم، فأين هم وأين أنتم؟!

﴿فَلَمَّا أَنبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ ... وَأَعْلَمُ مَا بُدُونُ﴾ مما تقولون ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾: وقد كتبه الله عنا إلا ما بينه عن إبليس.

فقد «عجزت الملائكة على قربهم من كرسي كرامته وطول ولههم إليه

(١) في معاني الأخبار وكمال الدين وتمام النعمة وعن الصادق ﷺ: إن الله ﷻ علم آدم أسماء حججه كلها ثم عرضهم وهم أرواح على الملائكة فقال: ﴿أَنبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ٣١] بأنكم أحق بالخلافة في الأرض.

(٢) تفسير البرهان ١: ٧٣ عن تفسير الإمام الحسن العسكري ﷺ في آية الأسماء قال: أسماء أنبياء الله وأسماء محمد ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين والطينين من ألهما - ثم عرضهم -: عرض محمداً وعلياً والأئمة على الملائكة، أي عرض أشباحهم وهم أنوار في الأظلة.

النبي ﷺ في تعيين أفضل المخلوقين نقلاً عن آدم ﷺ أنني رأيت خمسة أشباح نورانية مكتوبة أسماؤهم على العرش في غاية العظمة والجلال والجمال والكمال والحسن والضياء والبهاء، حيث أغرقتني أنوارهم في الحيرة..

قلت: يا رب! من هؤلاء، فإذا أنا ناظر الى العرش أرى هذه الأسماء: پار قلیطا = محمد. إيليا = علي. طیطه = فاطمة. شُبّر = حسن. شُبیر = حسين.

«إني لهويوه أنا لبرين وَاَرَح لا الشَّمَاى ولا آل ارعا ولا الپردس ولا الكهين ولا الشمس ولا السَّعر.»

«لولاهم لما خلقتك يا آدم ولا السماء ولا الأرض ولا الجنة ولا النار ولا الشمس ولا القمر.»

«هَلِيلُوهُ لِت شُوق مِنِّي مُحَمَّد اِنُوِّي دَالَهَ:»

«هللوني فإنه لا إله إلا أنا ومحمد رسولي»^(١).

(١) هذه البشارة ينقلها جديد الإسلام في كتاب أنيس الأعلام ج ٢ عن النسخة السريانية من كتاب إدريس ﷺ في مكتبة الآثار في لندن المطبوعة ١٨٩٥ ص ٥١٤ - ٥١٥ بالتفصيل الآتي. فيما كان إدريس النبي ببابل في معبده، ينقل هذه القصة بين جمهور من أصحابه: اختلف ولد أبيكم آدم ﷺ يوماً في: من هو أفضل الخليفة؟ - فقال بعضهم: إنه أبونا آدم إذ خلقه الله بيد قدرته ونفخ فيه من روحه وأمر ملائكته بتعظيمه وتكريمه وجعله معلمهم وخليفة في الأرض. وقال آخرون: الملائكة أفضل من أيينا فإنهم لم يعصوا الله ولن يعصوه، وأبونا آدم عصاه فأخرجه الله وزوجه من الجنة، مهما تاب عليه وهدها ووعد المؤمنين من ذريته الجنة. وقال ثالثة إن أشرف الخلق هو الملك العظيم جبرئيل أمين رب العالمين. زادت خلافاتهم فقال آدم: اسمعوا حتى أخبركم بمن هو أفضل خلق الله: لما خلقني الله ونفخ في من روحه جلست فرأيت: ...

وهكذا نرى في إنجيل برنابا ٣٩: ١٤ - ٢٨ ولكنه لم يأت إلا بذكر الرسول محمد ﷺ (راجع كتابنا: رسول الإسلام في الكتب السماوية).

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٤﴾ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾ فَلَقِيَ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَلَبَّ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾

.. معركة مصيرية دائبة تنبثق بين خليفة الخير: آدم، وبين خليفة وتعتظيم جلال عزه وقربهم من غيب ملكوته أن يعلموا من أمره إلا ما أعلمهم وهم من ملكوت القدس بحيث هم، ومن معرفته على ما فطرهم عليه أن قالوا: ﴿سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ (١).

فيا لهذا النسل الأخير الإنساني من مكرمات جعلته خير الأنسال الترابية - لا فحسب! فقد فضّلته على ملائكة السماء، فلا أفضل منه في تاريخ التكوين: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيرٍ﴾ (٢) فليس في الخلق أقوم منه، اللهم

(١) نور الثقلين ١: ٥٥ عن التوحيد للصدوق خطبة لعلي عليه السلام يقول فيها: ..

(٢) سورة التين، الآية: ٤.

إلا أن يماثله من لا نعرفه: ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾^(١) فمن هذا القليل الذي يزامله في هذه القوامة الحسنی؟ لا ندري!

ثم اللهم إلا أن لا يعرفوا كيانهم فيردون إلى أسفل سافلين، بعد ما خلقهم الله في أحسن تقويم، في ذلك التعليم والإنباء والعرض عرض لكيان هذه الخليفة في معرض القياس على الملائكة، ولكي يعلموا أن هذه الخليفة الترابية البشر، المخلوقة من تراب من حملاً مسنون، هي أعلى من ملائكة السماوات! ولكي يعلم الإنسان من هو، فليجد بالسير الى مثله العليا.

نكات مستدركات حول هذه الآيات:

١ - ﴿إِنِّي جَاعِلٌ﴾ دون ﴿خَلِيقٌ﴾^(٢) توحى أنه جعل خليفة بعد خلقه لا بخلقه، وعلّ بداية خلافته حين نُبئ بعد ما ﴿وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ﴾^(٣) ثم أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ^(٤) وإن كان تعليمه الأسماء وإسجاد الملائكة له قبل ذلك، فقد كفى إثباتاً لخلافته بذريته الأنبياء تعليمه الأسماء ذاتياً - وإنباؤهم وعرضهم الأسماء حملاً لهؤلاء الخلفاء...

٢ - ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: ﴿مَنْ يُفْسِدْ فِيهَا وَيَسْفِكْ الدِّمَاءَ﴾ فإنه مهما حصل فهو أقل ممن مضى، وليس مع ذلك ممن يعنى من ﴿خَلِيفَةٌ﴾ فإنها هم الأسماء التي سوف تعرض عليكم وتنبؤون بأسمائها.

أو ﴿صَادِقِينَ﴾ في ﴿وَمَنْ يُسِّحْ بِحَمْدِكَ وَنُقِدْ لَكَ﴾ كأنكم أنتم الأعلون في هذا المسرح.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٧٠.

(٢) سورة الحجر، الآية: ٢٨.

(٣) سورة طه، الآيتان: ١٢١، ١٢٢.

أو ﴿صَدِّقِينَ أَنْثُونِي﴾ في معرفة هذه الخليفة، أن تدفعكم للحكم عليها ولأنفسكم، أم ماذا؟

٣ - ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ﴾: ننزهك عن أن نقول بغير علم، أو أن تجعل فيها من يفسد فيها. . أو أن نعلم قبل أن نُعلم -:

٤ - ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ توحى أن علوم الملائكة إنما هي بالتعليم الإلهي وحيّاً دونما محاولة منهم أو تحصيل، كدحاً في تعلّم أو تفكير، إلّا وحيّاً، ومن ميّزات الإنسان عدم انحصار علومه بهكذا وحي، فله استخدام مختلف الوسائل للحصول على علوم مهما قلت أو كثرت، ومهما أخطأ فيها لو سلك غير سبيلها.

فعلم الوحي في الملائكة والناس على سواء في عدم تكلف التحصيل، ثم للإنسان علم زائد يحصل له بتحصيل، وهو ليس للملائكة دون وحي إلّا جهلاً، ولكنه للإنسان علم بعد علم الوحي، مهما تورّط في مجاهيل.

ف ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ اعتراف ثان بقصورهم وجاء هذه الخليفة: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ﴾ دون سواك، تعلم ما تفعل وتفعل ما تعلم: ﴿الْحَكِيمُ﴾ في أفعالك كلّها كما هنا وإنّما نحن المخاطبون!

هنا يحسن بنا عرض نظير القصة من الأصل السرياني لكتاب إدريس الشر: إبليس، عندما يؤمر الملائكة بالسجود لآدم، ندرس هذه المعركة بأجوائها وأرجائها ومخلفاتها ومعداتها من خلال الآيات التي تستعرضها تصريحاً أو تلميحاً وقد صرح بها في مواضع سبعة^(١) هذه منها:

(١) المواضع الستة الأخرى هي: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ [الأعراف: ١١] ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ مَا أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقَ طِينًا﴾ [الإسراء: ٦١] ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾ [البقرة: ٣٤] ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: ٥٠] ﴿وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ نَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُمْ سَاجِدِينَ﴾ [الحجر: ٢٩].

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾﴾:

﴿وَإِذْ﴾ قد تكون عطفاً على ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ﴾ ثم وعلى المحذوف في ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ إذ.. ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ بياناً لأهم ما كانوا يكتفون من الاستكبار عن السجود لآدم، كما حصل لإبليس ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ظهور العصيان إذ كان يكتم كفره.

وترى متى قال للملائكة اسجدوا لآدم؟ وكيف أمروا أن يسجدوا لآدم؟ وإذ لم يكن إبليس من الملائكة: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾^(١) فلا يشمله أمر الملائكة فكيف أبى واستكبر، فهل عما لم يؤمر؟!

إنهم أمروا أن يسجدوا لآدم قبل خلقه: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾﴾^(٢) فموقع الأمر قبل خلقه، وموقع السجدة بعد خلقه، وقد تكون بعدما علم آدم الأسماء كلها لتكون السجدة أمكن وأمتن، أو تكون قبله لتكون المحنة أتم، ولكن فلنسكت عما سكت الله عنه.

وأما السجود لآدم، فهل المسجود هنا آدم عبادة؟ ﴿أَمَرَ آلَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٣) فلا يمكن أن يأمر بعبادة غير الله، فإنها تسوية ضالة ظالمة بين الله وسواه: ﴿تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ سَأَلْتُم مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾﴾^(٤) ثم ولا طائل تحت هذه العبادة اللهم إلا دفعاً لعبادة غير الله، اتباعاً لملائكة الله!

(١) سورة الكهف، الآية: ٥٠.

(٢) سورة ص، الآيتان: ٧١، ٧٢.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٤٠.

(٤) سورة الشعراء، الآيتان: ٩٧، ٩٨.

أو أنها تكريم لخليفة الله، أن يسجد لآدم إكراماً له واحتراماً؟ فهكذا الأمر! فهل يأمر الله بهكذا تكريم لسواه، وفيه إهانة لساحته، وتشريك له معه في كرامته، وتسوية له في حرمة، ونيلٌ من محتده، فلم يكن الله ليسمح أو يأمر باحترام لآدم أو من فوقه، وفيه اخترام لساحة قدسه والاحترام درجات قمتها احترام العبادة فلا يحق إلا للمعبود!

كما وآيات السجود تختصه - عبادة واحتراماً - بالله، وما ﴿وَحَرُّوا لِمَنْ سَجَدَ﴾^(١) من والدي يوسف له، إلا كما سجد الملائكة لآدم، إذ تعنيان معنى سواء، دون أن تفسر إحداهما الأخرى!.

فعدم جواز التسوية بين العالي والداني، فضلاً عن الله وخلقه، إنه من المستقلات العقلية، والسجود هو الغاية القمة من مراحل العبادة عبادة، ومن الحرمة احتراماً أو شكراً، اللهم إلا إذا كان بقصد الاستهزاء فليس إذاً سجوداً، ومسرح البحث هنا هو سجود العبادة والاحترام دون اللعبة والاخترام، وهو - لا شك - منحصر في الله، منحصر عن سوى الله مهما كان عظيماً، فلا عظيم بجانب الله!

أترى أن الله يأمر بما هو ضلال وظلم في نفسه، ولكي يرغب إلى عبادة غيره أو احترامه كمثله سواءً.

والقرآن في عشرات الآيات يصرح باختصاص السجود بالله أيًا كان: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ، وَيَسْتَحُونَكَ وَلَمْ يَسْجُدُوا﴾^(٢) أترى أنه تعالى يمدح الملائكة في اختصاص السجود به ثم يأمرهم أن يسجدوا لآدم، فإنما الخالق هو الذي يحق أن يُسجد له دون سواه، فلا تعني

(١) سورة يوسف، الآية: ١٠٠.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٦.

﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ إلا ما تعنيه ﴿وَلَمْ يَسْجُدُوا﴾^(١) بفارق أن هذه مطلق السجود لله، وتلك هي سجود الشكر حيث ﴿لِآدَمَ﴾ و﴿لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾^(٢) : فتوحيد العبادة لله لزامه توحيد السجدة لله، ولأنه الخالق دون سواه و﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ﴾^(٣) و﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾^(٤) (٥).

ثم ولم يسبق لأحد من أنبياء الله، ولا لنبي الأنبياء محمد ﷺ أن يسمح بالسجود أو الركوع له، ومناطق السماح - لو جاز لآدم - هو فيه أقوى بما لا يحصى! ولقد كذب كونه تحية الأنبياء^(٦) إذ «ما ينبغي لبشر أن يسجد لبشر»^(٧) ولا «لأحد أن يسجد لأحد من دون الله يخضع له خضوعه لله ويعظم به السجود كتعظيمه لله»^(٨) لا وحتى أن يُقبَّل رجل ولي من أولياء

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٦.

(٢) سورة فصلت، الآية: ٣٧.

(٣) سورة فاطر، الآية: ٣.

(٤) سورة الجن، الآية: ١٨.

(٥) راجع لتفسير الآية إلى ج ٢٩ : ١٩٣ - ١٩٤ تجد بحثاً مفصلاً عن السجود.

(٦) روى أحمد بن حنبل في مسنده ٤ : ٣٨١ - أن معاذاً لما قدم من اليمن سجد للنبي ﷺ فقال: يا معاذ! ما هذا؟ قال: إن اليهود تسجد لعظمتها وعلماؤها ورأيت النصراني تسجد لقسبها وبطارقتها، قلت ما هذا؟ قالوا: تحية الأنبياء فقال ﷺ: كذبوا على أنبيائهم.

(٧) الجصاص ١ : ٣٥ عن عائشة وجابر بن عبد الله وأنس أن النبي ﷺ قال: ما ينبغي لبشر أن يسجد لبشر ولو صلح لبشر أن يسجد لبشر لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها، «ورواه ابن ماجه وأحمد بن حنبل في مسنده ٤ : ٣٨١ و٦ : ٧٦ و٥ : ٢٢٨ وروى ما في معناه أبو داود في سننه - نكاح : ٤٠.

(٨) تفسير البرهان ١ : ٨١ عن تفسير الإمام الحسن العسكري قال قال رسول الله ﷺ... ولم يكن سجودهم لآدم إنما كان آدم قبله لهم يسجدون نحوه لله ﷻ وكان بذلك معظماً مبعجلاً ولا ينبغي لأحد... ولو أمرت أحداً أن يسجد هكذا لغير الله لأمرت ضعفاء شيعتنا وسائر المكلفين من شيعتنا أن يسجدوا لمن توسط في علوم وصي رسول الله ﷺ.

الله، فهل «بقي شيء» - بقي شيء»^(١) الله، لو سوينا بينه وبين عباده احتراماً فضلاً عن عبادة! كما هوى رجل على قدميه ﷺ فقال ﷺ: تنح! دع عنك أفاعيل الأعاجم^(٢) وما إلى ذلك من مواقف مشرفة للرسول ﷺ والأئمة من آل الرسول، مستنكرين الركوع أو السجود - مهما كان احتراماً دون عبادة لغير الله، ولهم! وهم من نعرفهم بفضلهم على آدم ومن فوقه، فكيف يختص آدم بسجود الملائكة، ثم يُحرم من هم أدنى منهم أن يسجدوا لمن فوقه، إن هي إلا قبلة فارغة هراء، والله منها براء!

أم كان آدم قبلة لهم في سجودهم لله؟ والقبلة لا يُسجد له، وإنما يُسجد إليه، وهنا السجود لآدم لا إلى آدم! ثم لا تفضيل له عليهم بالسجود إليه كقبلة، كما الرسول يسجد إلى القبلة التي هي دونه! والسجدة لآدم تحمل تكريماً له على الملائكة وفيهم إبليس القائل: ﴿أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ...﴾^(٣)! وإن كانت سجدة الشكر لنعمة لا تجعلها أفضل من الشاكر، اللهم إلا إذا كان نعمة روحية من تعليم أو نبوة!

أم كان السجود لله شكراً على ما أنعم عليهم بمعلم كآدم، كما تقول: سجدت لولدي - لرزقي - لصحتي... والمسجود هو الله لما أعطاك وحباك! فاللأم إذاً للغاية ﴿أَسْجُدُوا﴾ لله ﴿لِأَدَمَ﴾ حيث خلقه الله لكم معلماً داعياً إليه

(١) في الوافي باب المعانقة والتقبيل عن أبي عبد الله ﷺ قيل له: أعطني يدك أقبّلها فأعطاها ثم وجهك فأعطاه، ثم قال: ورجلك قال: هل بقي شيء؟ ثم قال: لا يقبل وجه أحد ولا يده إلا رسول الله أو من أريد به رسول الله - وفي حديث آخر: إلا رسول الله أو وصي رسول الله.
(٢) في حديث لا أذكر مسنده أن أعجمياً أراد أن يهوي على قدمي رسول الله ﷺ فقال ﷺ: تنح! دع عنك أفاعيل الأعاجم.

وفي تفسير الرازي ٢: ٢١٢ عن الثوري عن سماك بن هاني قال: دخل الجاثليق على علي بن أبي طالب فأراد أن يسجد له فقال علي ﷺ: اسجد لله ولا تسجد لي.

(٣) سورة الإسراء، الآية: ٦٢.

وسراجاً منيراً كما ﴿وَرَفَعَ أَبْوَابَهُ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾^(١): خروا سجداً لله ليوسف حيث وجدوه حياً عزيزاً، فليس يعني السجود هنا وهناك لآدم أو يوسف أنه المسجود له، وإنما مسجود لأجله المعبر عنه بـ«له» ﴿لِآدَمَ﴾!

فاللام الأولى للمسجود له والثانية للمسجود لأجله^(٢) تحذف الأولى حين تحذف اعتماداً على الضرورة العقلية والقرآنية وسائر كتابات السماء أن لا يسجد إلا لله، عبودية أو احتراماً أم شكراً.

وقد يجوز أنهم سجدوا إليه كقبلة، سجوداً لله: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾: لله شكراً لما خلق آدم، متوجهين إليه كقبلة، حيث كونه وسيطاً بينهم وبين الله في سجودهم وسائر عباداتهم لله.

ف «إنما كان آدم قبلة لهم يسجدون نحوه لله وكان بذلك معظماً مبدلاً»^(٣) أم أنهم سجدوا عليه كترية يسجد عليها؟ ولكننا الملائكة ليست لتسجد على شيء فإنها ساكنة السماء لا ساكنة الأرض! وليس هنا السجدة «على» بل السجدة «ل»!

ولكن «ل» في السجود، دون «إلى» أو «على» ينحى هذا السجود عن هاتين اللّهم إلا معنياً ضمناً ما صلح معنوياً كالقبلة، دون كونه كترية يسجد عليه!

أو أن لاهمه للانتفاع «اسجدوا لينتفع آدم»: اخضعوا لأمر الله في تحقيق مصالح آدم لحاجياته الحيوية نفسية ومادية، وكما نراهم هكذا يعملون، من ملائكة الوحي والمدبرات أمراً ماذا.

(١) سورة يوسف، الآية: ١٠٠.

(٢) لسان العرب ٣: ٢٠٤ - ولأهل العربية وجه آخر وهو أن يجعل اللام في قوله: ﴿وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ [يوسف: ١٠٠] - وقوله: ﴿رَأَيْتُمْ لِي سَجِيدًا﴾ [يوسف: ٤] - لام من أجل: فالمعنى: وخروا من أجله سجداً لله شكراً.

(٣) تفسير البرهان ١: ٨١ عن تفسير الإمام الحسن العسكري عليه السلام.

أو أنه يحمل مثلث المعنى: أن آدم كان قبله والمسجود هو الله سجدة شكر لله، وخضوع في صالح آدم لأمر الله، والآية تتحملها كلها، ما دام المسجود هو الله دون آدم، ولأن «سجد» لازم فليتعد بشيء، فلام «الله» هي للتعدي. . اسجدوا لله واللام في غير الله لغيرها كما في سجدة الشكر «لآدم وليوسف» إذ تعنيان: اسجدوا لله لآدم أو ليوسف!

ومهما يكن من شيء ففي هذا السجود لآدم مكرمة له وشكر لله أن يُسجد له لله لما أنعم، لما أنعم، فله الشكر بما أنعم وألهم^(١).

وهل يا ترى أن الملائكة كيف سجدوا؟ لا شك أنهم تطامنوا في غاية التذلل والخنوع، وأما كيف فلا ندري، فلكل كائن هيئة خاصة لسجوده كما يناسبه، أم دون هيئة وإنما حقيقة السجود كما ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلْمًا﴾^(٢) ﴿وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ﴾^(٣) ولا شك ليس يسجد كل الكائنات كما نسجد بوضع الجباه على الأرض، ولا سيما في السجود التكويني كرهاً أن ذواتها خاضعة لإرادة الله، مسيرة في قبضة الله دونما تمنع، لا فحسب، فحتى الإنسان حيث يؤمر بغاية الخضوع أحياناً دون هيئته الخاصة كما الخضوع للقرآن - التام - : ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٤) وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ^(٤) حيث تفرض السجود عند قراءة القرآن

(١) ومن أغرب ما نراه في هذا المسرح اختلاف الشيوخ الأعظمين المفيد والطوسي في ماهية الشيطان؟ اختلاف التناقض - قال في البيان: كان إبليس من الملائكة بدلالة استثنائه من جملتهم وهو المروي عن أبي عبد الله والظاهر في تفسيرنا وأخبارنا . وقال الشيخ المفيد إبليس كان من الجن ولم يكن من الملائكة وقد جاءت الأخبار بذلك متواترة عن أئمة الهدى وهو من مذهب الإمامية . أقول: ليتهما استندا فيما ذهبا إليه إلى كتاب الله، دون أن يقموا في فخ دعوى التناقض بين متواتر الأخبار!

(٢) سورة الرعد، الآية: ١٥ .

(٣) سورة الرحمن، الآية: ٦ .

(٤) سورة الانشقاق، الآيتان: ٢٠، ٢١ .

ككل، وهو لا شك غير سجدة التلاوة في آياتها الخاصة، حيث الموضوع هنا القرآن كله، فلتكن غاية الخضوع استماعاً وإنصاتاً وتفهماً وتصديقاً وتطبيقاً، وهي هنا السجدة كما قد تكون السجدة حالة المشي، فلا يمكن أن تكون الهيئة الخاصة في الصلاة كما أمر بنو إسرائيل حين دخول القدس: ﴿وَأَذَلُّوا أَبْنَابَ سُجَّدًا﴾^(١) فغاية الخضوع حالة المشي الدخول، هي التطامن إلى الأرض كما يستطيع، وهو أركع من الركوع، وأرفع من السجود!

فالسجود بكافة صنوفه في هيئات خاصة أو دونها، له معنى واحد: «غاية الخضوع»: طوعاً أو كرهاً بأرجائه وأجوائه، مهما اختلفت شاكلته وحالاته وغاياته، اللهم إلا هتكاً وهزاً!

إذاً فلا تهمنا وتعيننا أن الملائكة كيف سجدوا ويسجدون، وبعدما سكت الله عنها، وإنما أنهم خضعوا للغاية وتذللوا للنهاية بما لا يحق إلا لله، فسبحان الله عما يصفون!

﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ...﴾^(٢):

لا شك أن إبليس لم يكن من الملائكة كوناً في أصله وهيئته مهما كان منهم في كيانه وظاهر عبادته، فقد ﴿كَانَ مِنَ الْإِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾^(٢) ولو كان من الملائكة لم يفسق عن أمر ربه: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾^(٣) لَا يَسْفِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٧٧﴾^(٣) ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾^(٤) ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾^(٥).

(١) سورة البقرة، الآية: ٥٨.

(٢) سورة الكهف، الآية: ٥٠.

(٣) سورة الأنبياء، الآيتان: ٢٦، ٢٧.

(٤) سورة النحل، الآية: ٥٠.

(٥) سورة الأنبياء، الآية: ٢٠.

كما وأن الملائكة أيضاً تعترف أن الجن لا تسانخهم ولا تجانس: ﴿وَيَوْمَ يُسْأَلُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَذَا لَآئِنَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٤١﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَإِلسْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ ﴿٤٢﴾﴾ (١).

ومن ثم فإبليس له ذرية: ﴿أَفَنَسْخَدُونَكَ أَذْرِيَّتَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَولِيَاءَ مِنْ دُونِي﴾ (٢) ولا ذرية إلا بين ذكر وأنثى، والجن منهم نساء ومنهم رجال: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَوَدُّونَ رِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ﴾ (٣) والملائكة لا ذكور فيهم ولا إناث: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾ (٤) وإذ لا إناث فيهم فلا رجال أم - على أقل تقدير - ليست لهم ذرية فإنها بين رجال وإناث!.

فترى إذ لم يكن إبليس من قبيل الملائكة فكيف يشمله أمر السجود الخاص بالملائكة: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ؟ وكيف يعتبر عاصياً إذ لم يسجد، أفصياناً دون ذنب؟!﴾

إنه أمر ولعله مرتين، إحداهما: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ (٥) كما وهو معترف بالأمر: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ ءَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ (٦) وإلا كان يعتذر ويعترض بعدم الأمر!

فلقد شمله أمر الملائكة - كما وعله اختصه أمر ثان - شمله حيث كان في العبادة بكيان الملائكة، وحتى في مكان الملائكة، فعّد منهم من حيث الملائكية الروحانية، مهما اختلف عنهم في غيرها، عبد الله معهم كما كانوا يعبدون، رداً بعيداً من الزمن نفاقاً عارماً كافراً، حتى أظهر مكنونه إذا

(١) سورة سبأ، الآيات: ٤٠، ٤١.

(٢) سورة الكهف، الآية: ٥٠.

(٣) سورة الجن، الآية: ٦.

(٤) سورة الزخرف، الآية: ١٩.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٢.

(٦) سورة الإسراء، الآية: ٦١.

أمر^(١) ﴿أَبَىٰ وَأَسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾: كان إذ كان مع الملائكة من الكافرين المنافقين.

وهنا الاستثناء متصل، وعلى انفصالها فالوجه أنه لم يكن منهم لا كوناً ولا كيانياً، ولكنه إذ أمر شخصياً بالسجود: ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾^(٢) اعتبر هنا في رد المأمورين وليس منهم في غيره، وعلّ الفائدة هنا أتم، إذ الاستثناء المنقطع تفيد الاستغراق: لم يبق منهم أحدٌ إلا سجد، فلم يعص منهم أحدٌ، اللهم ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾^(٣): وأما هم: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾^(٤) مما يؤكد استغراق الأمر بالسجود.

﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَأَسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾: وهناك تفاصيل وتعاليل من قياس إبليس لما ترك السجود لآدم، أجمل عنها هنا وفصلت في

(١) نور الثقلين (١: ٥٥) عن تفسير القمي حدثني أبي عن ابن أبي عمير عن جميل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سئل عما ندب الله الخلق إليه أدخل فيه الضلال، قال: نعم والكافرون دخلوا فيه لأن الله تبارك وتعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم فدخل في أمره الملائكة وإبليس، كان مع الملائكة في السماء يعبد الله وكانت الملائكة تظن أنه منهم ولم يكن منهم، فلما أمر الله الملائكة بالسجود لآدم أخرج ما كان في قلب إبليس من الحسد فعلمت الملائكة عند ذلك أن إبليس لم يكن منهم فقبل له عليه السلام فكيف وقع الأمر على إبليس وإنما أمر الله الملائكة بالسجود لآدم فقال: كان إبليس منهم بالولاء ولم يكن من جنس الملائكة وذلك أن الله خلق خلقاً قبل آدم وكان إبليس منهم حاكماً في الأرض فعتوا وأفسدوا وسفكوا الدماء فبعث الله الملائكة فقتلوهم وأسروا إبليس ورفعوه إلى السماء فكان مع الملائكة يعبد الله إلى أن خلق الله تبارك وتعالى آدم.

أقول: لعل الجمع بين معرفتهم لإبليس وعدمها أن الذين قاتلوه هم عرفوه دون سواهم. ثم أقول: وفي معناه إن إبليس لم يكن منهم، رواه في أصول الكافي عن علي بن إبراهيم عن أبي عبد الله عليه السلام . . .

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٢.

(٣) سورة الكهف، الآية: ٥٠.

(٤) سورة الحجر، الآية: ٣٠.

سائر آياتها الست الأخرى، ندرسها في طياتها، وهي في صيغة واحدة: رُدَّ عَلَى اللَّهِ وَرَدَّةً عَنْ شَرَعَةِ اللَّهِ بِقِيَاسٍ فِيهِ إِبْلَاسٌ: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾^(١) ﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِشَيْءٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْتُونٍ﴾^(٢) ﴿ءَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾^(٣) ﴿فَسَجِدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾ ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾^(٤).

وهنا نجمل كما أجمل الله وما أجمله شمولاً ﴿أَبَى وَأَسْتَكْبَرَ﴾: أبى أن يسجد كما أمر الله، واستكبر على آدم وعلى الله، على آدم حيث عدّه أدنى منه لأن جنسه - كما زعم - أعلى من جنسه، وعلى الله حيث رد حكمه بقياس، تجهيلاً لله وترفعاً عليه كأنه أعلم منه في مناطات الأحكام، فليس إذا كفره لأنه ما سجد حيث التاركون من المسلمين للسجود كثيرٌ وما هم بكافرين، إذ يابون دون استكبار، وإنما لاستكباره. لرده حكم الله ومحادّته لله، وما أكفره من يحاجّ الله، فإنه ليس فقط تكذيباً لله، بل وترفعاً وطغياناً على الله، فهو أنحس من أيّ شركٍ أو كفرٍ أو إلحاد، ولذلك فهو زعيم الضالين أجمعين.

إن «إبليس» كلما يذكر فهو زعيم الشياطين، طالما الشيطان يعمه وسائر الشياطين، وإن أخطر مواقفه وأكفرها هو رده على رب العالمين، فاختص في مواده بـ «إبليس»: إحدى عشر موضعاً من الذكر الحكيم، طالما الشيطان يذكر في (٦٨) والشياطين في «١٧» زائداً على جنوده الشياطين باسميه في (٦٢) موضعاً: ثنوي الاسم وثنالوثي الموقف: إبليس - شيطان - شياطين: بشخصه وحزبه.

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٢.

(٢) سورة الحجر، الآية: ٣٣.

(٣) سورة الإسراء، الآية: ٦١.

(٤) سورة الكهف، الآية: ٥٠.

والإبلاس حزن معترض من شدة البأس، وقطع، وانقطاع حجة،
وحيرة، وقنوط، وقطع رجاء، وانكسار، وحزن، وإيقاع في البلس:
الالتباس.

وإبليس يجمع في نفسه جميع هذه المعاني لاسمه: حزناً على ما كُرم
عليه آدم وطُرد، وقطعاً للجنة والناس من الوصول إلى مآولهم، مع انقطاع
حجته أمام الله وأمام الخلق، وحيرة فيما تورط فيه ووقع من هوات، وقطع
رجاء لنفسه عن رحمة الله ولغيره أيضاً عن مغفرة الله، وانكسار في كافة
الحقول الدعائية أمام عباد الله، وحزن مما يجاهدون في سبيل الله، وإبلاس
لهم فيما يعتنقون من شريعة الله، وكل ذلك تجمعها ﴿أَبَىٰ وَأَسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ
الْكَافِرِينَ﴾.

إن إبليس يُبلس كما المجرمون مبلسون يوم الدنيا ويوم الدين: ﴿حَتَّىٰ إِذَا
فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾^(١) ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ
الْمُجْرِمُونَ﴾^(٢) ولكنما إبليس زعيمهم هو الأصل في الإبلاس كما إفعيل مبالغة
في مادته، والإبلاس هنا هو الإيأس، فإنه آيس عن رحمة الله ويؤيس عن
رحمة الله ليجلب أكثر عدد ممكن إلى حزبه، ألا فتيقظوا يا أولي الأبصار!

﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ
الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٣٥) فَأَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا
أهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾^(٣٦):

قصة الجنة هذه تُذكر هنا وفي أخرى: ﴿وَبَقَادُمْ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ
فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(١٦) فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ

(١) سورة الأنعام، الآية: ٤٤.

(٢) سورة الروم، الآية: ١٢.

لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٥﴾ وَقَامَهُمَا إِلَىٰ لَكُمَا لَيْنَ التَّصْوِيتِ ﴿٢٦﴾ فَذَلَّهُمَا بِفُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَكَادَتْهُمَا رَبَّهُمَا أَلَّا يَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقْبَلَ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّا تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٨﴾ قَالَ أَهبطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَفَرٌّ وَمَتَّعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٩﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ فِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٣٠﴾ (١).

وثالثة في طه: ﴿وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴿١١٥﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ ﴿١١٦﴾ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِرَوْحِكَ فَلَا يُخْرِجُكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴿١١٧﴾ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴿١١٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ﴿١١٩﴾ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلَىٰ ﴿١٢٠﴾ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ﴿١٢١﴾ ثُمَّ أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ﴿١٢٢﴾ قَالَ أَهبطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَا أَبْنَاءَ آدَمَ هُدَىٰ فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴿١٢٣﴾﴾ (٢).

مواضع ثلاثة تذكر فيها قصة جنة آدم، كما وذكرت قصة المعركة المصيرية بين إبليس وآدم في سبعة هذه منها، معركة تفتح للغاوين السبعة أبواب الجحيم كما ذكرت في سبعة، ندرس الثلاثة هنا ونترك السبعة إلى محالها، وفي الهامش عرض الاعتراضات السبعة الإبلسية (٣).

(١) سورة الأعراف، الآيات: ١٩ - ٢٥.

(٢) سورة طه، الآيات: ١١٥ - ١٢٣.

(٣) في تفسير الفخر الرازي: ٢/٢٣٦: حكى محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في أول كتابه المسمى بالملل والنحل عن ماري شارح الأناجيل الأربعة، وهي مذكورة في التوراة على شكل مناظرة بينه وبين الملائكة بعد الأمر بالسجود، قال إبليس للملائكة: =

= إنني أسلم أن لي إلهاً هو خالقي وموجدي وهو خالق الخلق لكن لي على حكمة الله تعالى أسئلة سبعة:

الأول: ما الحكمة في الخلق لا سيما إن كان عالماً بأن الكافر يستوجب عند خلقه الآلام؟
الثاني: ثم ما الفائدة في التكليف مع أنه لا يعود منه ضرر ولا نفع وكل ما يعود إلى المكلفين فهو قادر على تحصيله لهم من غير واسطة التكليف؟

الثالث: هب أنه كلفني بمعرفته وطاعته فلماذا كلفني بالسجود لآدم؟

الرابع: ثم لما عصيته في ترك السجود لآدم فلم لعني وأوجب عقابي مع أنه لا فائدة له ولا لغيره فيه ولي فيه أعظم الضرر؟

الخامس: ثم لما فعل ذلك فلم مكنتني من الدخول إلى الجنة ووسوست لآدم؟

السادس: ثم لما فعلت ذلك فلم سلطني على أولاده ومكنتني من إغوائهم وإضلالهم؟

السابع: ثم لما استمهلت المدة الطويلة في ذلك فلم أمهلني؟ ومعلوم أن العالم لو كان خالياً من الشر لكان ذلك خيراً! . . .

هكذا زين لإبليس سوء تفكيره والجواب لكلمة واحدة:

﴿لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣] حيث المسؤول تنديداً ليس إلا لجاهل أو العامد الخاطيء والظالم المفتاق، وأما الغني الحميد والعالم الذي علمه لا يبد فلم يسأل إلا لإلهام كفهما!

ثم الحكمة في الخلق هو إظهار لطفه ورحمته وإبراز عطفه ونعمته، فما لمن بدل نعمة الله نقمة أن يعترض على ما أناه الله من نعمة. ثم التكليف ليس لفائدة إلى الله من دفع ضرر أو جلب نفع، وإنما العائدة إلى المكلفين واستكمالاً للهدف من خلقهم ف ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥١﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ ﴿٥٧﴾﴾ [الذاريات: ٥٦-٥٧] وتحصيل الكمال لنا دون سعي بطالة وعطالة وهي خلاف الحكمة.

ثم التكليف بالمعرفة والطاعة لزامه بالابتلاء بالأمر والنهي، ومنه السجود لآدم إظهاراً لفضله، رغم أنه أضله، فليرغم بذلك جزاء عما أضل.

وليس العذاب واللعنة إلا من خلفيات العصيان أيًا كان دونما ابتغاء فائدة لله أم لغيره وإنما جزاء وفاقاً هو العصيان بنفسه في ظهور حقيقته، ولكي لا يسوي بين المحسن والمسيء، وليحذر كل سعي.

وفي تمكينه لدخول الجنة تمكين بلا تسيير لا اقتراف المعصية، فلو لم يمكن العاصي في عصيانه لم يفرق بين المطيع والعاصي وهذا ظلم وتسلطه على ولد آدم ليس لتسليط التسيير، وإنما تخيير دون إلزام، لا في إغواء ولا إهداء، وحجج الله البالغة كافية لولد آدم تركاً لطاعة إبليس، وفي ذلك التسليط ابتلاء يجعل من المدعين الإيمان مخلصين وغير مخلصين، ولتمييز =

وفي هذه القصة مسارح للبحث والتساؤل ندرسها على ضوء المثلث من آياتها، تاركين الأقاويل والروايات المتناقضة التي لا تلائمها، كما هو دأبنا في تفسيرنا ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكَتِّبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصَلِّينَ﴾^(١) فعلاً نكون ممن يصلح ولا يفسد في أي الذكر الحكيم.

فما هي جنة آدم؟ ولماذا أدخل فيها إذا كانت سماوية وهو خليفة أرضية؟ وما هي الشجرة المنهية؟ وكيف النهي؟ وكيف يجوز العصيان من الخليفة المفضلة على الملائكة وهو نبي؟ وكيف استطاع إبليس أن يزلهما وهو خارج الجنة إذ أمر بالهبوط قبله؟ ومن هم المأمورون بالهبوط: «اهبطوا»؟ وما هي الكلمات التي تلقاها من ربه فتاب عليه؟ أم ماذا من أسئلة حول هذه القصة المهمة التي تستعرض بداية ظهور الإنسان وحياته.

١ - جنة آدم

ترى إنها جنة الخلد؟ وكما يفهم من إطلاقها دون قرينة تصرفها عن وجهها؟

١ - وجنة الخلد هي تُخلد دونما شرط الأكل من شجرة خاصة منها، فكيف عصى آدم ربه فغوى طمعاً فيها: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾^(٢) ﴿١١٢﴾ فَأَكَلَا مِنْهَا ﴿١١٣﴾^(٢) وادم أعرف بها منا إذ دخلها، فلو كانت هي الخلد لم يزل للحصول عليه بالأكل من شجرة الخلد وملك لا يبلى!

= الصالح عن غيره، فعند الامتحان يكرم المرء أو يهان. وفي إمهاله إملال وإدلال، وليظهر مكنون كفره كما هو، ويظهر مدخول النيات والطويات لمن يدعون الإيمان.

فلقد أغلقت أبواب جحيم إبليس السبعة بكلمة واحدة ﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣].

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٠.

(٢) سورة طه، الآيتان: ١٢٠ - ١٢١.

٢ - وأن ﴿وَفِيهَا مَا شَتَّهِهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ﴾^(١) دونما استثناء، وقد نهي آدم فيها عما اشتهدت نفسه!

٣ - وأن الداخل فيها ليس بخارج عنها: ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَجَسٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾^(٢) وقد مسه نصب وأهبط عنها، وهم ﴿خَلَّيْنِ فِيهَا أَبَدًا﴾^(٣) ﴿لَمْ يَمُنْ فِيهَا نَفْسٌ مُقِيمٌ﴾^(٤):

٤ - وأن الكافر محروم عنها ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^(٥) وإبليس كان من الكافرين!

٥ - وأن الخلد هي جنة الآخرة، لا يدخلها أحدٌ قبل الآخرة، فكيف دخلها آدم وزوجه في الأولى وقبل أن تقوم القيامة!

٦ - وأنها ليست دار شريعة وتكليف وقد كلف آدم فيها!

٧ - وأنه لا يدخلها إلا من آمن وعمل الصالحات وجاهد وصابر: ﴿أَمَرَ حَسْبَتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْمُضْمِرِينَ﴾^(٦) ولا يعرف لآدم عمل يستحق به الجنة قبل دخولها ولا موقف للمصابرة قبل معركة الشيطان!

٨ - وأنها لا تزلف لأهله إلا عند القيامة: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾^(٧) كيف يدخلها آدم قبل إزلافها وقبل ابتلاء التقوى!:

(١) سورة الزخرف، الآية: ٧١.

(٢) سورة الحجر، الآية: ٤٨.

(٣) سورة النساء، الآية: ٥٧.

(٤) سورة التوبة، الآية: ٢١.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٥٠.

(٦) سورة آل عمران، الآية: ١٤٢.

(٧) سورة ق، الآية: ٣١.

فلدخول جنة الخلد التي لها ثمانية أبواب، ثمانية أبواب شرحناها، ولم يدق آدم حينذاك ولا باباً واحدة فكيف دخلها؟!

أم كانت هي الجنة البرزخية؟

١ - ولا دخول فيها قبل الموت عن الحياة الدنيا وكما تشهد لها آياتها:
﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِم بِرِزْقٍ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾^(١):

٢ - ولا يخرج الداخل فيها ما دامت السماوات والأرض: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَيَٰئِ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُوزٍ﴾^(٢).

٣ - ولا يدخلها الداخلون إلا بأبدان تناسبها هي البرزخ بين الآخرة والأولى دون الأبدان الأولى!

إذا فلتكن هي من جنان الدنيا، وترى أنها من جنان الدنيا الأرضية؟ أم السماوية؟

والأرضية منها ترفضها آياتها: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ ولا هبوط إلا من أعلى إلى أدنى، ثم ولا تدل ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾^(٣) على أنها المعني منها، حيث القرينة الأرضية هنا حاکمة دونها، وتفسير آية بأخرى ليس أن تفسرها بما فسرت الثانية مع فارق قرينة فيها دونها، فإنه من ضرب الآيات بعضها ببعض، وهنا قرينة قاطعة أن الهبوط كان من جنة في السماء:

﴿قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِنَّ جِئْتُمْ﴾^(٤).
﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ حيث الأرض المستقر فيها هي

(١) سورة المؤمنون، الآية: ١٠٠.

(٢) سورة هود، الآية: ١٠٨.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٦١.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٢٤.

كلُّ الأرض بجنانها وجاه السماء، وفيها حياة وموت وخروج منها، دون الجنة التي كان آدم فيها، وأن في الأرض الشقاء أياً كانت دون هذه الجنة: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۗ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۗ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ۗ﴾^(١) وفي الأرض بجناتها جوع وعرى وظماً وضحى!

إذا فلتكن هي من جنان السماء، المتوفرة فيها مواصفاتها التي ليست في جنان الأرض أبداً.

وهل خلق آدم وزوجه فيها ومن ترابها ثم أسكنا فيها استمراراً لكونهما؟ كما قد توحى له: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ۖ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ ۗ﴾ والسكون لا يخص الاستمرار فيما كان، وقد يلّمح للدخول، فلا يقال للمكُون في مكان: اسكن فيه فإنه لا محالة ساكن فيه ما لم ينقل عنه، وإنما يقال: ابق فيها، فالسكون فيها هو الدخول، وكما توحى له خلافته الأرضية منذ خلق: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا جَائِلٌ ۙ﴾.

إذا فهو مخلوق في الأرض ثم منقول منها إلى جنة في السماء، علها جنة المسيح ﷺ التي رفعه الله إليها، مما يدل أن الحياة الأرضية تختلف عن حياة الجنة الدنيوية في السماء، ف﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ۗ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ۗ﴾ وبصيغة واحدة أنك فيها لا تشقى: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۗ﴾.

فلتكن فيها حياة بلا شقاء، بلا جوع ولا عرى ولا ظماً ولا ضحى، فلتكن فيها أحياء وسعداء لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. وترى كيف صعد إليها آدم وحواء ثم كيف هبطا؟ القرآن ساكت عنها، فلنسكت عما سكت الله عنه.

(١) سورة طه، الآيات: ١١٧ - ١١٩.

٢ - خليفة الأرض كيف يسكن جنة السماء ولماذا؟

إن آدم - دون شك - خلق لهذه الأرض بحياتها الشقية البلاء منذ اللحظة الأولى ولكنه لا بدّ له من تجربة واستعداد، إيقاظاً لقواه المكنونة، وإبرازاً لسوءاته المواراة ومعرفة لشیطانه الغاوي، تدريباً له على تلقي الغواية، وتذوّق النهاية، وتجرّع الندامة، واللجوء المكين إلى ملاذ أمين.

فنسيان العهد، ووسوسة الشيطان في الشجرة المنهية، والصحوة بعد السكره، والندامة بعد المعصية، التي بدأت لآدم وزوجه في الجنة، إنها مثال التجربة البشرية المتكررة في الحياة الأرضية، فليستعد آدم وزوجه لمعركة الشيطان المصيرية الدائبة على هذه الأرض وليعرف أن الشيطان لا يكاد يتخلى عنه في الجنة فكيف له في الأرض، فليعدّ عدّته وعدّته لمعترك هذه الساحة بسلاح اليقظة حتى لا يقع في فخّه، ثم التوبة لو اعترضته اللمم، تلقياً من الله عهده فلا ينساه، ومعرفة عدوّه فلا يهواه! وتعرّفاً إلى كلماته ليتوب عليه ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.

إن تجربة الجنة توحى بأن حياة الخليفة الأرضية هي حياة الجنة لولا الخطيئة وسوف تنتهي إلى الجنة إذا تداركها بالتوبة، كما وتدارك حياته الأرضية أيضاً بالتوبة، وأن الطريق إلى التوبة مفتوحة في يسر وبساطة، وحتى إذا كانت توبة وقتية فضلاً عن التوبة النصوح.

وتوحى أيضاً أن ما حلت في حياته من الطيبات أكثر بكثير مما حرمت من الخبيثات^(١) فإن له أن يستعيض الطيبات بخبيثات يهواها على ضوء الشريعة السهلة السمحاء، فلا عليه إذ يهدف تبني حياة الجنة في الأولى والآخرة إلا أنها تنغص الحياة المريحة، وتهدم صرح الإنسانية.

(١) نستوحيه من ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ [البقرة: ٣٥].

ففي معترك الحياة الأرضية تكفيك معرفة عدوك بما عرفه الله، والالتزام بعهد الله، ثم التوبة إلى الله إذا اعترضتك لمم، مثلث الحياة للخليفة الأرضية، التي تجعلها راجعة إلى ربها راضية مرضية!..

٣ - ما هي الشجرة المنهية؟

لا نجد لها اسماً في آياتها الثلاث، اللهم إلا سمات وآثاراً، وهي هي المقصودة في كتاب الهداية دون الأسماء، إذ لا جدوى فيها إلا تعريف المسميات، وعلّ القصد من الشجرة المنهية ليس شجرة واحدة مما نعرفها، وإنما جنس ما يتشجر تحريضاً للشهوات والتشاجرات، فليس لها - إذن - اسم خاص ولا مسمى خاص، وإنما كل ما يؤثر ذوقه وتناوله هذه الآثار: الخروج من حياة الجنة إلى حياة الشقاء والعناء، حياة الجوع والعري والظماً، والضحى وظهور السوءات، وهي في صيغة أخرى: نسيان عهد الله والإعراض عن ذكر الله: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسَىٰ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْماً... وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَمَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾^(١) كما في الآيات من طه، فضنك المعيشة وشقائها، والهبوط من حياة الجنة إلى أرض التجربة والبلاء، كل ذلك من مخلفات ذوق هذه الشجرة، التي تشجر الحياة فتعملها فوضى، وتشجر عنها الحياة الظالمة المظلمة فتخلّف عيشة ضنكاً!.

هذه هي الشجرة المنهية بسماتها دون أن نعرف اسمها أو أسماءها حيث لا جدوى فيها إلا سماتها، مهما تشجرت الآراء في اسمها، بين هابطة خابطة كالتّي تسربت في توراة موسى: شجرة المعرفة! وبين ما لا طائل

(١) سورة طه، الآيات: ١١٥ - ١٢٤.

تحتها أو لا صلة بها وآثارها، أو لا دليل لها من علم أو إثارة من علم^(١).

وترى كيف ينهى عن تناول شجرة المعرفة بين الحسن والقبح، وهي الشجرة الطيبة التي خلق الإنسان لها، وأمره الله أن يعيشها متزوداً بها حياته وحياتها، مندداً بمن لا يستظل في ظلها، ولا يتناول من ثمراتها؟ فكيف ينهى عنها؟

أم كيف يعصى بتناولها قبل أن يعرف الحسن والقبح؟ ومن القبيح عصيان الله! فليعرف فيتعرف إليها بذوقها حتى لا يعصى ربه بعدها! فلماذا عدّ من العصاة؟: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾^(٢) فلو كانت هي شجرة المعرفة كان تناولها من أفضل الطاعة! ثم ولا عصيان قبل المعرفة! حيث هي مهبط التكاليف الإلهية، وأما المجانين أو البله المستضعفين الذين لا يجدون حيلة ولا يهتدون سبيلاً، فليسوا هواء عصاة!

ثم آدم الذي علّم الأسماء كلها وأنبا الملائكة بأسمائها، هلاً كان هو من العرفاء ولحد يعرف الحسن عن القبيح حتى يعصي ربه في ذوق شجرة المعرفة! إنها لقولة فارغة هراء، خاوية عراء، والله منها براء!

وأما شجرة الكرم والنخلة والتين والحنطة والكافور والأترج والسنبلة فليست هي بالتّي تؤثر هذا الأثر الرذيل، رغم أن التين مبارك في القرآن والسنبلة مباركة في حديث الرسول، والنخلة أمّ للأكلة، والحنطة إدام لدوام الحياة، والكافور ممدوح في القرآن، والأترج في السنة، فما هي الصلة الطبيعية بينها وبين هذه العرقلات للحياة مادية وروحية، اللهم إلا كونه نهى

(١) إنها بين ستة عشر قولاً: شجرة الكرم، النخلة، التين، الحنطة، السنبلة، الكافور، الأترج، الحنظل، المحبة، الطبيعة، الهوى. العلم بالخير والشر، الخلد، الحسد، شجرة علم محمد وآله، والمؤيدة ببعض الروايات منها هي: ١ - ٤ - ٥ - ٦ - ١٥ - ١٦.

(٢) سورة طه، الآية: ١٢١.

امتحان دون أن تحمل شجرته هذه وتلك من العرقلات، ولكنما التوبة - إذأ - لا بدّ وأن ترجع بصاحبها إلى ما كان من حياة الجنة لولا أن طبيعة الشجرة المنهية تحمل عناء الحياة وشقائها، وكما أن ذوقها عصياناً لله نسيان لعهد الله وإعراض عن ذكر الله.

فنفسية الشقاء هي من مخلفات العصيان، وماديتها من آثار هذه الشجرة، خلاف ما وصفها الشيطان: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾^(١)!

ومهما يكن من شيء فلنسكت عما سكت الله، ونفصح مستصفحاً عما ذكر الله، وما هو في مثلث الآيات إلّا التي عرفناها: شجرة الإعراض عن ذكر الله، تتبع نسيان عهد الله، فتخلّف معيشة ضنكاً: انحرافاً وانهرافاً عن معنوية الحياة، وشقاءً وجوعاً وعرى وظماً وضحى، التي تجمعها: «الهبوط عن الحياة العليا»: أسفل سافلين: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾^(٢) ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴿٥﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٦﴾^(٣): ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

ثم الآيات تنهى آدم وزوجه أن يقربا هذه الشجرة، مما يوحي بشدة النهي كما في سائر مواردنا: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ﴾^(٤) ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾^(٥)...

ولكنما المنهية عنه هو الأكل منها أو ذوقها: ﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ﴾^(٥)

(١) سورة طه، الآية: ١٢٠.

(٢) سورة التين، الآيات: ٤ - ٦.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٥٢.

(٤) سورة الإسراء، الآية: ٣٢.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٢٢.

﴿فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَّتْ لَٰمًا سَوَاءً تُهُمَا﴾^(١) وترى أنه ذوقها هي أم ثمرتها؟ إن الشجرة لا تؤكل أو تذاق بسوقها وأوراقها! وإنما أثمارها، فهي هي التي نهى عنها، والنهي عن قربها تأكيد للنهي عن ثمرتها، «فالمعاصي حُمى الله فمن حام حول الحمى أوشك أن يدخلها».

وهنا الأكل منها يعني ذوق ثمرتها، دون شبع للبطن منها، ولا أكل دون ذلك، وإنما ذوق الأكل وأكل الذوق: أقل ما يسمّى أكلاً، ﴿فَبَدَّتْ لَٰمًا سَوَاءً تُهُمَا﴾^(٢) ما أن بدأ يأكلان، ولذلك عبر عنه بالذوق.

وهذا الأكل الذوق خَلْفٌ دون فصل أو اختيار ظهور السوءات، ومن ثم حياة العناء الهابطة الخابطة.

٤ - وكيف النهي؟

لقد نهى الله تعالى آدم وزوجه عن أكل الشجرة وذوقها نهياً مؤكداً منذراً: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ - ﴿أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾^(٣) - ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾^(٤).

فهنا يهدد في اقتراف المحذور بالخروج عن الجنة والشقاء وأنه ظلم، ثم ينادي في آيات أخرى أنه زل عن طاعة الله بوسوسة الشيطان: ﴿فَوَسَّوَسَ لَكُمَا الشَّيْطَانُ﴾^(٥) ﴿فَارْزَقَهُمَا الشَّيْطَانُ﴾ ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾^(٦)!

فهناك فيما فعله آدم وزوجه: زلة وغواية وظلم وعصيان وشقاء، وكلُّ

(١) سورة طه، الآية: ١٢١.

(٢) سورة طه، الآية: ١٢١.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٢٢.

(٤) سورة طه، الآية: ١١٧.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٢٠.

(٦) سورة طه، الآية: ١٢١.

منها كاف في التدليل على أنهما ارتكبا الحرام، كما و﴿وَلَا تَقْرَبُوا﴾ تؤكدُه وتشدده!

فالزلة هنا هي الزوال عن الحق أو زوال الطاعة: ﴿إِنَّمَا أَسْتَأْذِنُكُمْ مِنَ اللَّهِ وَإِنِّي عَلَىٰ آلَتِكُمْ عَائِذٌ﴾ (١) والغواية جهل عن اعتقاد فاسد: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ بَيَّنَّ الرُّسُلُ مِنَ الْآلَتِ﴾ (٢) ﴿وَلِيُخَوِّنَهُمْ بِمُدَّتِهِمْ فِي آلَتِي ثُمَّ لَا يُفَصِّرُونَ﴾ (٣).

والظلم انتقاص إما بحق النفس والغير وهو أفحشه، أو بحق الغير وهو أوسطه أو بحق النفس وهو أدناه، وليس بحق الله إذ لا ينتقص في شيء: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٤)، وقد ظلم آدم نفسه فانتقص حاله ومستقبله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٥). ثم قد يكون الظلم بالنفس دون اقرار منه في يونس: ﴿سُبْحٰنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٦): ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾ (٧) حيث لم يسبق ليونس نهي عن ذهابه عن قومه مغاضباً مستاءً أن عصوا الله، وإنما انتقص في دعوته الرسالي إذ ذهب عن قومه ولم يصابر!..

وأظهر منه ظلم موسى نفسه فإنه قتل القبطي المشرك المقاتل للإسرائيلي الموحد، وليس هذا محرماً حتى ولو لم يقاتل المشرك فإن دمه هدر، فكيف إذا قاتل الموحد فإن مطاردته تصبح واجبة، فهذا ذنب العصيان عند المشركين: ﴿وَلَمْ عَلَىٰ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ﴾ (٨) وطاعة خاطئة عند الموحدين: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ (٩) فلم يقل غيري وهو قد قتل، وإنما

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٥٥. (٦) سورة الأنبياء، الآية: ٨٧.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٥٦. (٧) سورة القصص، الآية: ١٦.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٢. (٨) سورة الشعراء، الآية: ١٤.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٥٧. (٩) سورة النمل، الآية: ٤٤.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٢٣.

﴿نَفْسِي﴾ حيث أخرج دعوته الرسالية نتيجة قتله القبطي، إذ كان الأخرى أن يدفعه ولا يقتله حتى لا تتأخر دعوته، ولكنه ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾^(١) فوكزه عملُ الرحمان وقد كان مقصوداً للدفاع عن الموحد، وقتله من عمل الشيطان ولم يكن مقصوداً حيث يؤثر الدعوة، وطلب الغفر عن هذا الذنب الظلم لا يعني إلا أن يستر الله على البغضاء الفرعونية حتى يواصل موسى في دعوته.

ومهما يكن هنا وهناك من شيء فليس الظلم من يونس وموسى مسبقاً بنهي، وإن كان مرجوحاً وجاه الدعوة الرسالية، لكن ظلم آدم كان مسبقاً بأشد النهي موصوفاً بالزلة والغواية والعصيان، إذأ فهو الظلم الحرام مهما كان من أدناه، وقد هدّد الظالمون العصاة بعدم الفلاح ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾^(٢) والهلاك: ﴿هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٣) واللعنة: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾^(٤) وبضلال مبين: ﴿بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٥) مهما اختلفت مراتب الهلاك والضلال واللعنة حسب اختلاف الظلمات.

فهل لك بعد ذلك كله أن توجه ظلم آدم وعصيانه وزلته وغوايته بظلم غير محرم كما في يونس وموسى، وبينهما مثلث البون:

١ - إنهما لم يسبق لهما نهي، وقد سبق لآدم أشده بتهديدات!

٢ - إنهما اعترفا بظلم توجهه قرينته أنه - فقط - انتقاص في الدعوة دون قصد، ولكن آدم وزوجه ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾: سائر الظالمين العصاة لا ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ حتى يتحمل ما تحمّله في يونس وموسى!.

(١) سورة القصص، الآية: ١٥.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٢١.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٤٧.

(٤) سورة هود، الآية: ١٨.

(٥) سورة لقمان، الآية: ١١.

٣ - إنَّ ظلم آدم مقرون بقرائن قاطعة أنه ظلم الزلة والغواية والعصيان،
دونهما حيث القرائن تنفي عنهما ظلم العصيان.

وترى هل يتحمل هكذا نهى أنه تنزيهي إرشادي، فإن ذوق الشجرة أتبع
الهبوط عن الجنة فعناء الحياة الأرضية وشقاءها، فقد نهيا عنها إرشاداً إلى
التحرز عن هذه الشقاء، ولولا أنه - فقط - إرشادي: لا مولوي - لأنتجت
توبتهما رجوعهما إلى ما كانا فيها ولم يرجعا بعدها؟!!

إلا أن المتصور من النهي والأمر: المولوية - الإرشاد - مجموع
الأمرين.

فإذ ينهى المولى مولوياً ولالإرشاد إلى ما يحمله من فساد، كان العصيان
ثنائياً فالظلم اثنان، كما في أكثرية النواهي التشريعية.

وإذ ينهى مولوياً دون إرشاد إلى محذور الفساد، فهذا نهى ابتلائي
فعصيان واحد لا اثنان، كما في القليل من مواده.

وإذ ينهى إرشادياً لا مولوياً، فقد يتحمل توجيه خلاف الأولى! وقد لا
يتحملة.

والأغلبية الساحقة من أوامر الله ونواهيه هي من القبيل الأول فإن الله
يأمر وينهى كرب العالمين ومولى الخلق أجمعين، بما يحمل توجيهات -
عرفناها أم لا - إلى مصالح فيما يأمر ومفاسد فيما ينهى، فليس ذكرى
التبعات في المنهيات مما يزحزحها عن المولويات. كما ليس ذكر المثوبات
في المأمورات يجعلها - فقط - إرشاديات، فكثير هذه الأوامر والنواهي
القرينة بذكر المصالح والمفاسد، دنيوية أو أخروية، ترغيباً إلى الطاعات
وترهيباً عن المحظورات.

وهنا الله تعالى ينهى آدم وزوجه عما ينهى مهتداً لهما أنه ظلم يتبع شقاء
كما في الكثير الكثير مما ينهى سائر الجنة والناس، فهل هي كلها إرشادات

تُحْمَلْ عَلَى تَرْكِ الْأَوْلَى، وقليل هذه الأوامر والنواهي التي لا تحمل إرشادات؟

بل الأصل فيها كلها أن تكون إرشادية من المولى سبحانه، إلا ما بثت أنه مولوي دون إرشاد، كما أمر إبراهيم أن يذبح إسماعيل عليه السلام ثم لا نجد أمراً إرشادياً أو نهياً في صيغة الغواية والظلم والعصيان أن لو ترك اللهم إلا في مستحبات ومكروهات تحمل إرشادات غير ملزمة وهي بحاجة إلى قرائن قاطعة.

ثم التوبة عن الذنب ليس لزامها رجوع التائب إلى كل ما كان قبل الذنب، وإنما الرجوع إلى الله فرجوع الله إليه ألا يأخذه بنكاله، وقد يكون - أيضاً - رجوعاً إلى سائر ما كان.

أترى أن الآكل للسّم، الذي تأثر في جسمه لحدّ الموت، هل هو يرجع إلى صحته الأولى أن لو تاب؟ أو أن القاتل لابنه هل يرجع هو غير قاتل، وابنه حياً بعد ما تاب؟.

كذلك آدم وزوجه إذ عصيا بما هددهما الله ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾^(١) إرشاداً إلى تبعة هذا العصيان التي هي لزامها، مهما تاب أو تابع في العصيان، ولكنما التوبة ترجعه إلى ما كان من نزاهة وطهارة الطاعة، دون هذه التبعة الدنيوية للعصيان.

فالأصل في التوبة إزالة التبعات الأخروية، وقليلة هذه التوبات التي تزيل تبعات من الدنيوية كذلك.

وأما القول أن نهيه كان في الجنة قبل تشريع أية شريعة، حيث شرّعت بعد هبوطه إلى الأرض: ﴿فَأَمَّا يَا أَيُّكُمْ مَنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ

(١) سورة طه، الآية: ١١٧.

وَلَا يَشْقَى ﴿١﴾ إِذْ تُوْحِي بِمَسْتَقْبَلِ الْهُدَى بَعْدَمَا ﴿أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَأَبَى عَلَيْهِ
وَهَدَى﴾ ﴿٢﴾ .

إذاً فلا يعني نهيه في الجنة نهى تشريع وحكم حتى يحرم عصيانه؟

فهذا غريب في نوعه! فإذا لا شريعة في هذه الجنة - وحتى بقدر نهى واحد - فكيف ينهى الله فيها، وأقل النهى أن يحمل تنزيهاً وهو من الشريعة، وإذا صحَّ نهى تنزيه صحَّ نهى تحريم على سواء فإنهما في كونهما من الشريعة شرع سواء.

ثم النص ﴿فَأَمَّا يَا تَبِيَّتُكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ وقد هداه هنالك وجاه الشجرة سلباً وإيجاباً: ﴿إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ ﴿٣﴾ سلباً لاتباع الشيطان ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ ﴿٤﴾ وَأَنْكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ﴿٥﴾ وترغيباً لاتباع الرحمن، - فليست هذه الهدى تكفي آدم في الانتهاء بنهي الله، مهما عبرت عنه بشرعة أو غير شرعة، وليست الشرعة إلا طريقة الهداية إلى طاعة الله قلَّت أو كثرت، وقد انحصرت شريعته في الجنة في السماح من أكل ثمار الجنة كلها إلا هذه الشجرة، ثم توسعت في الحياة الأرضية، كل حسب مقتضياتها ومتطلباتها، وكما تختلف الشرائع الأرضية هكذا: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا... لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَيْنَاكُمْ فَأَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ...﴾ ﴿٥﴾. ومن الغريب الإصرار على هذه التأويلات المخالفة للآيات، وإجابة الإمام الرضا عليه السلام عن مشكلة عصيان آدم مع نبوته

(١) سورة طه، الآية: ١٢٣.

(٢) سورة طه، الآية: ١٢٢.

(٣) سورة طه، الآية: ١١٧.

(٤) سورة طه، الآيتان: ١١٨ - ١١٩.

(٥) سورة المائدة، الآية: ٤٨.

مشهورة، أنه كان قبل النبوة^(١) ثم لا نجد تأويلاً يجعل عصيانه خلافاً للأولى!

٥ - كيف يجوز العصيان من الخليفة المفضلة على الملائكة وهو نبي؟!

في الحق أن آدم ﷺ لم يكن نبياً حين عصى: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ ثُمَّ أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَأَبَى عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٢٢﴾^(٢) فاجتباؤه بما تاب عليه وهدى كان بعدما عصى وغوى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ

(١) نور الثقلين: ٥٩/١ عن عيون أخبار الرضا ﷺ بإسناده إلى علي بن محمد الجهم قال حضرت مجلس المأمون وعنده الرضا ﷺ فقال له المأمون: يا بن رسول الله ﷺ - ليس من قولك إن الأنبياء معصومون؟ قال: بلى، قال: فما معنى قول الله ﷻ: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ - إلى أن قال بعد عرض قصة الجنة والشجرة: وكان ذلك من آدم قبل النبوة ولم يكن ذلك بذنب كبير استحق به دخول النار وإنما كان من الصغائر الموهوبة التي تجوز على الأنبياء وقيل نزول الوحي عليهم فلما اجتباها الله تعالى وجعله نبياً معصوماً لا يذنب صغيرة ولا كبيرة قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ ثُمَّ أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَأَبَى عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٢٢﴾ [طه: ١٢١-١٢٢] وقال ﷻ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٣٣].

وفي الدر المنثور: ٥٤/١ عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ في حديث قال، قال الله تعالى يا آدم اخرج من جوارى فبعزتي لا أساكن من عصاني ولو خلقت ملء الأرض مثلك خلقاً ثم عصوني لأسكنهم دار العاصين قال: - رأيت إن أنا تبت ورجعت - تتوب علي؟ قال: نعم يا آدم!

وأما ما في الدر المنثور أنه كان نبياً حين دخل الجنة فلا يناسب الآية كما أخرجه الطبراني وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله ﷺ! - رأيت آدم أنبياء كان؟ قال: نعم كان نبياً رسولاً كلمة الله قبلاً، قال له: ﴿يَقَادِمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة: ٣٥]. أقول: مجرد تعليم الله لا يدل على نبوة وإلا كانت أم موسى وأم عيسى من النبيين إذ كلمهما الله وكذلك الشيطان حيث خاطبه الله فهذا الحديث وأمثاله مردود مزور على رسول الله ﷺ لأنه مخالف لكتاب الله.

(٢) سورة طه، الآيتان: ١٢١ - ١٢٢.

عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ «فلما اجتباه الله تعالى وجعله نبياً كان معصوماً لا يذنب صغيره ولا كبيرة» (٢).

وخطابه بوحيه قبل نبوته لا يجعله نبياً حيث خاطب الله مريم وأم موسى دون نبوة، وخاطب إبليس الكافر كما خاطب آدم الخليفة، فليس الخطاب إذاً دليلاً على النبوة حينه.

وترى كيف شمله عهد الله: النبوة، وهو ظالم ناقض لعهد الله:

الطاعة - : ﴿وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلِ فَسَيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزَمًا﴾ (٣) ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (٤) - فليس العصيان الغواية ظلماً ونقضاً لعهد توحيد الطاعة، وعهد الله: الإمامة النبوة، لا ينال الظالمين وإن ظلموا لمرة وقبل النبوة؟.

أجل إنه ظلم، ولكن عهد الله في آية الإمامة هو عهد الإمامة في النبيين، لا عهد مطلق النبوة، وإنما النبوة المطلقة التي تقود نبوات جزئية، حيث الرسالة والنبوة درجات: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُم عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ (٥) فالرسالة المفضلة لحدِّ الإمامة، وعلَّها ولاية العزم الخاصة بالخمس الذين دارت عليهم رحى الرسالات، هذه الرسالة القمة هي المقصودة بعهد الله في آية الإمامة حيث لا تنال الظالمين، لا مثل آدم الذي هو في أدنى درجات النبوة!

وترى أن آدم حين المعصية نسي الشيطان أنه عدوُّ له؟ وقد عرفه ربه إياه

(١) سورة آل عمران، الآية: ٣٣.

(٢) الهامش رقم واحد ص ٣١٣.

(٣) سورة طه، الآية: ١١٥.

(٤) سورة البقرة، الآية: ١٢٤.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٢٥٣.

وأراه شخصه! ﴿فَقُلْنَا يَتَّعَدُمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِرُؤُوجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾^(١) كما وحوار الشيطان إياه حين أزله تذكّره أنه من هو؟ ﴿وَقَالَ مَا نَبِّئُكَمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾^(٢) وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَئِنِ اتَّصَحَّيْتُ ﴿٢٦﴾ فَذَلَّتُهُمَا يَفُورٍ... ﴿٢٧﴾^(٣)!

أم هل نسي الرحمن أنه ربه؟ وأنه أخط دركات الغفلة عن الله فكيف يناسب آدم الخليفة!..

أو نسي نهيه؟ وقد ذكره الشيطان بنهيه: ﴿مَا نَبِّئُكَمَا﴾! ومن قبل ما استكبر إبليس عن السجود له فلا ينسى موقفه منه.

إذا فما هذا العهد الذي نسيه فدفعه إلى ارتكاب الخطيئة؟

قد يكون هو العهد العام المأخوذ على بني آدم: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بَنِيَّ ءَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾^(٤).

ولكنه يعم بني آدم دون آدم، وآدم لم يعبد الشيطان وإنما اغتر بما غرّه، وملامح العهد أنه فوق ما عهده الله إلى بني آدم: ﴿عَهْدَنَا إِلَىٰ ءَادَمَ﴾^(٥) لا بني آدم أو الإنسان.

أو أنه العهد المأخوذ في الذر على توحيد الربوبية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي ءَادَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾^(٥) وهذا العهد وإن كان أعلى من الأول، فقد يعم ويناسب آدم، ولكنه أيضاً من بني آدم!

(١) سورة طه، الآية: ١١٧.

(٢) سورة الأعراف، الآيات: ٢٠ - ٢٢.

(٣) سورة يس، الآية: ٦٠.

(٤) سورة طه، الآية: ١١٥.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

أو أنه الميثاق المأخوذ على النبيين، في درجة أعلى من توحيد الربوبية:
﴿وَلِذَٰلِكَ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَإِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ يَدْعُوا لِلْحَمْدِ لِمَا هُمْ بِعَابِدِينَ ﴿٧﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَلْحَادِ لِذِكْرِكُمْ وَالْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمْ أَضْوَءٌ ﴿٨﴾﴾
﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا﴾^(١).

أو أنه عهد خاص إليه كما إليهم خاصة العهود حسب درجاتهم؟ ولكنه
لآدم كان قبل نبوته: ﴿وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ﴾^(٢) وعله بمناسبة المحنة
الإبليسية عهد يضم توحيد الربوبية وترك طاعة الشيطان ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ
عَٰزِمًا﴾^(٣): إذ لم يثبت ويعزم على عهده، فلم يكن النسيان مما يرفع عنده
التكليف، وإنما التناسي الغفلة الغفوة الذي يتنافى وذكر الربوبية الموحدة،
فكل تخلف وعصيان هو من خلفيات نسيان حضرة الربوبية ولحدّ الإعراض
عن ذكر الله: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾^(٤).

وترى أنه كان عصياناً كبيراً؟ إذ كان النهي مؤكداً: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا﴾ حيث
النهي عن القرب إلى شيء يوحى بأن محظوره عظيم: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ
الْجَنَّةِ﴾^(٥) إحياء ثان إلى تأكيد النهي بنونه الثقيلة.

ثم في اتباعه لإبليس وهو يعرفه بعينه وقد سبق التحذير عنه، وكأنه
صدقه ناصحاً: ﴿وَقَاسَمُهُمَا إِيَّيَّكَ لَئِن لَّا كُفَّيْنَا عَنْ النَّاصِحِينَ﴾^(٦) ما يوحى كأن الله غشه

(١) سورة الأحزاب، الآيات: ٧ - ٨.

(٢) سورة طه، الآية: ١١٥.

(٣) سورة طه، الآية: ١١٥.

(٤) سورة طه، الآية: ١٢٤.

(٥) سورة طه، الآية: ١١٧.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ٢١.

بزعمه - في نهيه: ﴿مَا نَهَكَمَا رَبُّكَمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ ﴿٣٠﴾ وَقَاسَمَهُمَا ﴿٣١﴾ ﴿١﴾!

أقول: لم يكن آدم ﷺ في هذا المسرح ليتهم ربه بالغش والخداع ومعاذ الله! ولو كان متهمه هكذا لكان أنكى من أكل الشجرة وأردى، فلماذا لم يخصه التنديد أو يعمهما، وإنما خصه بأكل الشجرة ليس إلا، مما يبرهن أن سبيله في ذنبه لم يكن أعظم من ذنبه: أن يتهم الله بالإغواء والخداع، ويصدق إبليس في النصيحة ولا سمح الله!

وإنما غره أن ﴿وَقَاسَمَهُمَا﴾ وما كان يظن أن خلقاً خلقه الله يحلف كاذباً بالله وكما يروى عنه في حوار له مع جبريل ﷺ^(٢): «فاغتره عدوه نفاسة عليه بدار المقام ومرافقة الأبرار، فباع اليقين بشكّه، والعزيمة بوهنه، واستبدل بالجزل (الفرح) وجلاً، وبالاغترار مذماً، ثم بسط الله سبحانه له في توبته ولقائه كلمة رحمته، ووعد المرد إلى جنته فأهبطه إلى دار البلية وتناسل الذرية»^(٣).

فقد حلّ بين غرورين ووقع بين محظورين: غرور بما قاسمهما وهو لا يظن أن أحداً يقسم بالله كاذباً، وغرور بما وعده دار المقام في جنة الله بمرافقة الأبرار، ومن ثم محظور سابق من نهى الله، وآخر في غروريه: لعل

(١) سورة الأعراف، الآيتان: ٢٠، ٢١.

(٢) نور الثقلين ١: ٦١ عن تفسير علي بن إبراهيم في القصة، فنزل عليه جبرئيل فقال: يا آدم! ألم يخلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجد لك ملائكته؟ قال: بلى - قال: وأمرك أن لا تأكل من الشجرة فلم عصيته؟! قال: يا جبرئيل! إن إبليس حلف لي بالله أنه لي ناصح وما ظننت أن خلقاً خلقه الله يحلف بالله كاذباً! وفي تفسير البرهان ١: ٨٣ عن ابن بابويه القمي في حديث مجلس الرضا ﷺ والمأمون قال فيه: ولم يكن آدم وحوا شاهداً قبل ذلك من يحلف بالله كاذباً «فدلها ما بغرور فأكلا منها ثقة بيمينه بالله...».

(٣) نهج البلاغة عن الإمام أمير المؤمنين ﷺ.

الله نسخ ما نهى وفسخ ما عهد «فباع اليقين» بنهي الله «بشكّه» في نهى الله «والعزيمة على الثبات على عهد الله» بوهنه - ﴿فَنَسِيَ﴾ عهد الله ﴿وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ يعصمه من معصية الله «فأهبطه الله إلى دار البلية وتناسل الذرية» ثم ولم ينتجبه كولي عزم من أنبيائه الذين حافظوا على عهد الله واعتزموا عصاماً دائماً وسيجاً على حرمان الله قبل اصطفائهم برسالات الله وبعدها، وهم سادة المرسلين الذين دارت عليهم الرحي وآدم في درجة من درجات الرسالات بعد ما عصى وأهبط!.

هكذا يأتي الشيطان غروراً كل إنسان أو جان بغيراره ومسلكه، فآدم الخليفة المعلم الأسماء، ليس ليُستَصل بالشهوات أو مربع السياجات الشيطانية، اللهم إلا يُمنة: ﴿ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُ مَن بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمِن خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾^(١) فقد جاء آدم ﷺ عن يمينه، عن طريق دينه: ألا يمكن الحلف كاذباً بالله، ولا سيّما في وعد المقام في دار كرامة الله! ﴿فَدَلَّهُمَا بِرُؤُوسِهِمْ﴾^(٢) كهذا، بدلوا يتعلق هو به! وحب الشيء يعمي ويصم، وهذه أول تجربة توقعه في فخ العصيان دونما تعمد أو طغيان.

وعلى أكثر تقدير تذرّع بعصيان ما إلى البقاء في دار القرب والكرامة لورود الاحتمال أن الله نهاه عن أكل الشجرة: وعلّها الخلد! - تبعيداً له عن ساحة قربه ولما يصل إلى أهليته، وقاسمه الشيطان على مقالته، فرجح عصياناً على حدته - ودون تعمد وطغيان - على بعده الدائب لو خرج عن جنته - عن جوار الرحمة وجناب العظمة.

كعبد ينهاه مولاه عن المقام بجواره، فيغترّ بما يُغر أن يعصيه هيماًناً

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٢٢.

للمقام بجواره، فليس إذاً هو البعيد البعيد في خطئه، مهما كان خاطئاً في تصرفه، حيث العبودية اللائقة بجنابه تعالى هي المطلقة الشاملة عزمًا وعملاً صالحاً، لا يحول بينه وبين طاعته أي غرور وإن كان في محبته.

ولقد كان ابتلاء آدم وزوجه شديداً بهكذا غرور، لا سيما وكما يروى - ابتعدت حرس الشجرة عنها حيث اقترباها، بعدما كانت تحرسها قبله، فظنا أن الله تعالى رفع حظره فأبعد حرسه!

فمستهلّ هذه المعركة المصيرية بين آدم وإبليس يوقظ النابهين أن يحذروا الشيطان الرجيم، حيث يحتال بمختلف الحيل في خطواته المضللة، فليكن الإنسان كله بصراً وبصيرة، كي لا يقع في فخه كما وقع الأبوان الأولان، تجربة مرة مرّت بهما، فحذار حذار لولدهما وكما تتردد في إذاعات قرآنية: ﴿يَنْتَوَى آدَمَ لَا يَفِدَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرْتِكُم هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْتَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(١).

٦ - كيف استطاع إبليس أن يزلهما وهو خارج الجنة إذ أمر بالهبوط قبله؟

في الحق إن إبليس إذ أزلهما كان في الجنة بين أمرين بهبوطه: أمر يخصه إذ أبى عن السجود لآدم واستكبر: ﴿قَالَ فَأَهِطْ مِّنَّا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾^(٢).

ومن ثم أمر يعمّه وأبوينا: ﴿قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٧.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٣.

مُسْتَقَرًّا وَمَتَّعَ إِنْ حِينٍ ﴿١﴾ ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ . . ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ مهما أمرا - هما بأمر آخر يخصهما: ﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ (٢).

فأمر الهبوط الجماعي هناك دليل أن إبليس كان بعدد في الجنة، أن عصى ربه في أمره الأول، ولكنما الثاني كان نافذاً لم يقدر ولم يقدر أن يعصوه، إذ فالأول أمر تشريعي، والثاني يعمه والتكويني أن أهبطهم من الجنة، مهما كان ذلك للشيطان دحراً دائماً، ولأبوينا هبوطاً آتياً إلى دار الخلد والكرامة!.

ثم ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ في جماعي الأمر ﴿اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ تأشير إلى العداوة الدائمة بين الشيطان وبين الإنسان، فما هي العداوة بين بعض في ثنائي الأمر: ﴿اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾؟

هل هي العداوة بين قبلي الأنائي والذكران من بني الإنسان، أم نسل الإنسان ككل حيث التثنية تخرج الشيطان، ولا مباحضة بين الإنسان والشيطان حتى تعهما هنا المباحضة؟.

أم إنها بين الإنسان والشيطان طالما الشيطان غير مذكور هنا ولكنه مذكور هناك، ولا تعني المباحضة المجانسة، وإنما مباحضة في هذا الجمع العصيان، أو الجمع الذي يجوز عليه ككل العصيان، فثنائية الأمر وجماعيته تعنيان العداوة الدائمة بين قبلي الإنسان والشيطان.

أو أنها - وبالأحرى - تعنيهما جميعاً، فأية الجمع تعني عداوة الجمع، بين الشيطان وبينهما، وآية التثنية تعني - فقط - ما بينهما كخليفة الأرض

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٤.

(٢) سورة طه، الآية: ١٢٣.

جميعاً، فحياة الأرض الضيقة العناء الشقاء، هي حياة العداة بين بني الإنسان، كما بين الإنسان والشیطان: ازدواجية العداة التي تتوحد في إغراءات الشیطان، فقد يأتيك بنفسه أو خيله ورجله من ذوي جنسه، وقد يأتيك بذوي جنسك: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾^(١) حيث ينزغون بيننا: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾^(٢) ﴿وَإِنَّمَا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٣).

٧ - «ما هو لباسهما وسوءاتهما المواراة قبل العصيان»؟

طبعاً إنه من ملابس الجنة، ولقد ووري عنهما سوءاتهما بلباسهما ثم بدت بما ذاقا الشجرة: ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا﴾^(٤).

وقد توحى الآيات في اللباس الموارى للسوءات - وقد بدت بما ذاقا الشجرة - أنهما ما بدت لهما سوءاتهما منذ خلقا لحدّ الآن، مما يوحى أنهما ألبسا من لباس الجنة منذ خلقا دون انتخاب أو محاولة منهما، حيث اللباس يلبس السوء، فقبل أن تبدو السوءة لا دافع لمواراتها بلباس.

أو أن كلاً كان عارفاً بسوءته هو، دون الآخر، فلما نزع عنهما لباسهما عرف كل سوءة الآخر فأحسا بشهوة الجنس بما عرفا، فلولا المعرفة الثانية لما أحسا شهوة الجنس.

إلا أن ﴿مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا﴾^(٥) توحى بلطف أن المواراة كانت عنهما في أنفسهما وكما بالنسبة لبعض، أن الله أوراها تحت لباس الجنة،

(١) سورة الأنعام، الآية: ١١٢.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٥٣.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٠.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٢٧.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٢٠.

حتى إذا أبرزوا سوءاتهما في أرواحهما بما عصيا، برزت لهما سوءاتهما في أجسامهما، ليعلما أنهما بعد عائشان سوءات على سوءات، فلا يليقان حياة الجنة.

فلم يكن لهما في هذا المسرح إلا العصيان والمواراة الثانية للسوءات ﴿وَطَافًا يَخِصِّفَانِ عَلَيَّهَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾^(١) وأما لبس لباس الجنة، وأما نزعها، فلا شيء منهما كان منهما، وإنما اللبس منذ البداية لمواراة السوءة فلا يعرفاها فيسوءاها لكرامة الجنة ولباس الخلافة، ثم النزع في النهاية ليعرفاها فيسوءاها ويعلما أنهما على سوء وإلى سوء إلا أن يتبعا الهدى!

﴿فَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(٢):

٨ - وما هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه ومتى تلقاها؟

إن الكلمات هي كلمات التوبة وقد تلقاها آدم بين أمرين جماعيين بالهبوط: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾^(٣) فَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ^(٤) قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ^(٥) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(٦).

فقد تلقى آدم كلمات من ربه بعد العصيان وقبل الهبوط، وتاب الله عليه كذلك قبل الهبوط، فلم تكن التوبة بالتى تنفعه في البقاء في الجنة، اللهم إلا غفراً عن ذنبه فلا يعذب في دار الخلد، وأما الدنيا ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ إنها دار عمل دون جزاء، كما الآخرة دار جزاء ولا عمل.

ولأن اجتبائه بما تاب عليه وهدى كان في الجنة وقبل الهبوط ﴿ثُمَّ اجْبَنَّهُ

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٢.

رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٧٣﴾ قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا... ﴿١٧٤﴾ ﴿١﴾ فلتكن بداية نبوءته في الجنة وإن كانت رسالته باتساع نبوءته بعد الهبوط عن الجنة: ﴿قَالَ أَهْبِطَا... فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ ﴿٢﴾ فهنالكَ له هدى واجتباء قبل الهبوط، علّهما النبوءة دون رسالة، وهنا هدى عامة بعد الهبوط هي الرسالة بعد اتساع النبوءة - .

إذا فترتيب القصة: أكل من الشجرة، فتلقى كلمات التوبة، فنبوءة، فهبوط فتوبة فرسالة، ولكنما النبوءة تنافي العصيان وقد عصى! إلا أنها كانت بعد التوبة.

وترى أنها كانت كلمات الاعتذار التوبة: ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّنَا نَجْفِرَ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ أَهْبِطُوا ﴿٢٤﴾﴾ ﴿٣﴾ فتلقى كلمات التوبة، وهذه الكلمات كان قبل الهبوط وبعد الأمر الأول بالهبوط، أفلا يدل هذا القرآن أنها هي تلك الكلمات؟

أقول: إنها كانت قبل الأمر بالهبوط ﴿أَلَزَّ أَنهَكُمَا﴾ ﴿٤﴾... ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا﴾ ﴿٥﴾ وتلقى الكلمات هو بعد الأمر الأول وقبل الثاني الذي بعده الهبوط، والترتيب حسب مختلف الآيات، العصيان - رينا ظلمنا - الأمر بالهبوط - تلقي الكلمات - الأمر الثاني بالهبوط، كما وتلمح ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ بعد ﴿فَنَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتًا﴾ أن آدم تاب إلى الله قبلها بقوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا﴾ ﴿٦﴾ فلم يتب الله عليه حتى ﴿فَنَلَقَىٰ... مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتًا﴾ أخرى ﴿فَتَابَ

(١) سورة طه، الآيات: ١٢٢ - ١٢٣ .

(٢) سورة طه، الآية: ١٢٣ .

(٣) سورة الأعراف، الآيات: ٢٣ - ٢٤ .

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٢٢ .

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٢٣ .

(٦) سورة الأعراف، الآية: ٢٣ .

عَلَيْتُ ﴿١﴾. كما وتوحي ﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا﴾ (١) دون «اغفر لنا» أنها ما كانت لتكفي في المغفرة فتلقى كلمات غيرها بعدها تشفعها ﴿فَقَابَ عَلِيُّ﴾.

ثم وقد لا تحتاج هذه الكلمات ﴿رَبَّنَا﴾ إلى تلقٍ من الله، حيث الندامة بعد المعصية وظهور السوأة هي التي تدفع مثل آدم الخليفة أن يردد هذه الكلمات دون نظرة لتلقيها من ربه، وقد لا تكفي - كذلك - توبة من الله عليه وإن صحت توبة منه إلى الله، والنص ﴿فَقَابَ عَلِيُّ﴾ الله، دون «تاب إليه» آدم إلى الله إذاً فهذه الكلمات مشفوعة بأخرى وهي شفيعة له في قبول التوبة، وعلها هي هي الأسماء التي علمها، أسماء الخلفاء الذين احتج الله بهم على الملائكة في هذه الخلافة فليكونوا هم الرعيل الأعلى بينهم، لا كأمثال آدم، إذ لا تنفع شفاعة ممن هو مثله في كيانه، إلا من هو فوقه وفوق العالمين كمحمد ﷺ وآله المعصومين ﷺ: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ (٢).

والتلقي هو التلقن، أخذاً للكلام على تفهّم لما يعنيه، إذاً فهذا التلقي يحمل تعريفاً بأصحاب هذه الكلمات الأسماء، أكثر مما حمله تعليمه بها، ولأن ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٣) ثم ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ (٤) يحمل جواباً مقنعاً للملائكة عن قولهم ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا﴾ (٥) فليكن الأسماء هم هؤلاء الرعيل الأعلى أنهم هم الخلفاء، أو أن فيهم من يكافح العصاة والعصيان، إذاً فهم أولاء الأكارم الذين بهم يتوب الله على من

(١) سورة طه، الآية: ٢٣.

(٢) سورة النساء، الآية: ٦٤.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٣٠.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٣١.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٣٠.

يتوب، وفيهم الكفاح عمن لا يتوب أم لا يتوب عليه الله، ولا نعرف أجدر
أو بهذه الجدارة من أهل بيت الرسالة المحمدية ﷺ! (١).

(١) الدر المنثور ١: ٥٨ - أخرج الطبراني في المعجم الصغير والحاكم وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل وابن عساكر عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ﷺ: «لما أذنبت آدم الذنب الذي أذنبه رفع رأسه إلى السماء فقال: أسألك بحق محمد إلا غفرت لي فأوحى إليه ومن محمد؟ فقال: تبارك اسمك لما خلقتني رفعت رأسي إلى عرشك فإذا فيه مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ فعلمت أنه ليس أحد أعظم قدراً عندك ممن جعلت اسمه مع اسمك فأوحى إليه يا آدم! إنه آخر النبيين من ذريتك ولولا هو ما خلقتك». وفيه أخرج ابن البخاري عن ابن عباس قال: سألت رسول الله ﷺ: عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه؟ قال: سألت بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين إلا تبت علي فتاب عليه ورواه مثله في ملحقات الإحقاق ج ١٤: ١٤٨ العلامة ابن المغازلي الشافعي في المناقب ص ٣٩ نسخة مكتبة صنعاء باليمن - بإسناد متصل عن ابن عباس عن النبي ﷺ. وأخرج مثله العلامة النطنزي في الخصائص.

وفيه ٣: ٧٦ وممن أخرجه العلامة البيهقي في دلائل النبوة على ما في اللوامع ١: ١٢٥ روي عن عمر بن الخطاب قال آدم أسألك بحق محمد وآله إلا غفرت لي - إلى قوله -: ولولا هو ما خلقتك، ورواه مثله ابن عساكر في مسنده على ما في اللوامع ١: ٢١٥.

وفيه أخرج الديلمي في مسند الفردوس بسند رواه عن علي ﷺ قال: سألت النبي ﷺ عن قول الله: ﴿قُلْنَا يَا آدَمُ مِن رَّبِّهِ كَيْفَ تَكُونُ؟﴾ فقال - بعدما ساق القصة - قال: فعليك بهؤلاء الكلمات فإن الله قابل توبتك وغافر ذنبك قلّ اللهم إني أسألك بحق محمد وآل محمد سبحانه لا إله إلا أنت عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي إنك أنت الغفور الرحيم، اللهم إني أسألك بحق محمد وآل محمد سبحانه لا إله إلا أنت عملت سوءاً وظلمت نفسي فتاب علي إنك أنت التواب الرحيم، فهؤلاء الكلمات التي تلقى آدم ومن طريق أهل البيت ﷺ أخرج الشيخ الطبرسي في الاحتجاج عن معمر بن راشد قال سألت أبا عبد الله ﷺ قال قال رسول الله ﷺ: إن آدم لما أصاب الخطيئة كانت توبته أن قال: اللهم بحق محمد وآله محمد لما غفرت لي فغفر الله له أقول: وأخرج الصدوق مثله في معاني الأخبار بإسناده إلى أبي سعيد المدائني يرفعه إليه، وأخرج في الخصال عن المفضل بن عمر عن الصادق جعفر بن محمد ﷺ قال: سألت عن قول الله تعالى ﴿وَلِذَٰلِكَ أَتَىٰكَ لِرَبِّهِمْ كَيْفَ تَكُونُ﴾ [البقرة: ١٢٤] ما هذه الكلمات؟ قال: هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه وهو أنه قال: يا رب أسألك بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين إلا تبت علي فتاب الله عليه إنه هو التواب الرحيم، وفي ملحقات الإحقاق ٣: ٧٨ عن المولى معين الكاشفي في معارج النبوة ركن ٣=

وتوبة العبد إلى الله، المقبولة، محفوفة بتوبتين من الله عليه: توبة أولى ليتوب: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾^(١) وثانية هي قبول توبته حيث التوبة هي علم وحال وعمل، وكل ذلك بحاجة إلى توفيق من الله، ولا يوفق إلا من أراده وحاول له، ثم لا يقبلها إلا إذا أتى بها على وجهها، وتلقي الكلمات هو تعليم له كيف يتوب بتوفيق منه، وتلقن لها علماً وحالاً وعملاً ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾.

فهذا التلقي يحمل إلقاء من الله تعليماً وتوفيقاً للحال والعمل، وتقبلاً من آدم إذ تحولت حاله وعمله ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾!

فالعلم اليقين بالخطأ وبمقام الرب نور، يؤجج نار الندم في القلب، فيبعث اللسان والأعضاء إلى التلافي، وهذا المثلث هو التوبة الصالحة، وأهمه قاعدته المتوسطة بين العلم والعمل وهي الندامة وكما يروى عن النبي ﷺ: «الندم توبة».

ولكي ينجو الإنسان من فخاخ الشيطان فعليه أن يكون دائم التوبة حتى يرجع في هذه المعركة الدائبة بالخسار على الشيطان وقد سأل رجل علياً أمير المؤمنين عليه السلام: عن الرجل يذنب ثم يستغفر ثم يذنب ثم يستغفر فقال أمير المؤمنين عليه السلام: يستغفر أبداً حتى يكون الشيطان هو الخاسر فيقول: لا طاقة لي معه وقال: كلما قدرت أن تطرحه في ورطة وتتخلص منها فافعل^(٢).

= ص ٩ عن الصادق عليه السلام في حديث أن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه: يا محمود ويا علي الأعلى ويا فاطم ويا محسن ويا منك الإحسان بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين أن تغفر لي وتقبل توبتي ورواه مثله القندوزي البلخي في ينابيع المودة ص ٩٧.

(١) سورة التوبة، الآية: ١١٨.

(٢) تفسير الفخر الرازي ٣: ٢٢ في المسألة الثامنة.

﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾﴾:

٩ - ثم وما هي الهدى التي وعدّها هذه الخليفة؟

﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾ . . ﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴿١٢٢﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَيَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴿١٢٤﴾﴾^(١).

هذه الهدى الآتية لخليفة الأرض إلى الأرض لا ريب هي فوق هدى العقل سواء - كانت هدى تهدي العقل في أخطائه أو تهديه في تكامله، أم تحمل أحكاماً ليس للعقل فيها حكم لا جملة ولا تفصيلاً، وهذا المثلث من الهدى تجمع الشرائع كلها، فهي المقصودة للمكلفين منذ آدم إلى يوم الدين، إلا أن آدم ومن دونه إلى نوح لم يبعثوا بشريعة أو شرائع من القسم الثالث إطلاقاً فإنها لأولي العزم من الرسل حيث العزم لهم يعني فيما يعني استقلال الشريعة الناسخة لما قبلها إن كانت، والحاكمة على من بعدها إلى ولي عزم آخر، وليست إلا لأولي العزم من الرسل الخمسة الذين دارت عليهم الرحي^(٢).

وقد توحى ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيَمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾^(٣) - توحى أن الناس ظلوا في فترة من الزمن ضاللاً عن هكذا شرعة إلهية تحمل كتاب وحي

(١) سورة طه، الآيات: ١٢٣ - ١٢٤.

(٢) راجع ج ٢٦ ص ٧٣ - ٧٨ في آية «أولو العزم».

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢١٣.

برسالة، فليكن آدم رسولاً بلا كتاب بشرعة غيرها، كالتي تهدي العقل فقط عن أخطائه، أما التي لها فروع لا تحكمها العقل لا جملة وتفصيلاً فلا، وعلها ليست بالتى تكملها أيضاً، وإنما الزاوية الأولى من مثلث الوحي الرسالة، وهي أدنى درجات الرسالة.

ولا شك أن أول ما أتت من هدى لخليفة الأرض كانت بواسطة آدم صفي الله الذي اصطفاه واجتباها بعد ما عصى وتاب عليه وهدى ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ ثُمَّ أَجْبَلَهُ رَبُّهُ فَأَبَى عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١﴾ ولحد الآن ما بعث رسولاً، وإنما نبي اهتدى ثم ﴿قَالَ أَهَيْطًا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَأَمَّا يَا لِنَفْسِكُمْ مَتَى هُدَى﴾ (٢) فابتعث بهذه الهدى (٣).

ومن ثم ضابطة عامة لمن ضل أو اهتدى: ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ (٤) - ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾: عائشاً في مربع النور والسرور: لا يضل - ولا يشقى: حتى في الحياة الدنيا، أن تصبح حياته حياة الجنة، فلا يحزن على ما فاته منها ولا يخاف أن يشقى ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ (٥)!

وأما ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾ (٦): ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٧) - ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ (٨) في الأولى وفي

(١) سورة طه، الآيات: ١٢١ - ١٢٢.

(٢) سورة طه، الآية: ١٢٣.

(٣) الدر المنثور ١: ٥١ عن أبي ذر قلت يا رسول الله ﷺ: من أول الأنبياء؟ قال: آدم، قلت: نبي كان؟ قال: نعم مكلّم، قلت ثم من؟ قال: نوح وبينهما عشرة آباء.

(٤) سورة طه، الآية: ١٢٣.

(٥) سورة طه، الآية: ١١٧.

(٦) سورة طه، الآية: ١٢٤.

(٧) سورة البقرة، الآية: ٣٩.

(٨) سورة طه، الآية: ١٢٤.

الأخرى ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾^(١) إذا فهو يشقى في الحياة كلها.

فليست توبة آدم بالتي تزيل عنه شقاء الحياة وضلالها وخوفها وحزنها بل وعليه أن يتبع هدى الله في حياته الدنيا حتى لا يخاف ولا يحزن ولا يضل ولا يشقى.

فقد تخطى هذه الخليفة المعصية إلى التوبة وإلى الهدى، فعصيانه أهبته إلى الأرض الشقاء والعناء، وتوبته أصلحته لحياة راضية خالية عن مربع العناء، وهُداه أدخلته إلى جنة الحياة وهو في الدنيا، فتألقت حياته الأرضية بحياة سماوية علينية إذا تعلق بوحي السماء، وهي أرضية سجينية إذا تحلل عن وحي السماء: ﴿فَإِنَّ لَكُمْ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾.

ومن ثم ينتقل المهتدون إلى حياة سماوية خالصة أسمى من الأولى وأمنى، والضالون إلى حياة أرضية أتعس وأنكى!

رجعة ثانية إلى مثلث الآيات في القصة باستدراكات ونكات:

١ - نتأكد من ترداد الأكل من الشجرة في آياتها أنها ليست شجرة العلم أو الحسد أو المحبة أو المعرفة وأمثالها، من التي لا تؤكل وإنما تتلقى معرفة وعلماً، مهما حملت هذه الشجرة روح الشقاء والضلال.

٢ - إخراجهما من الجنة قد ينسب إلى الشيطان كما هنا ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ وفي الأعراف ﴿كَمَا أَخْرَجَ أَبُوئِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ﴾^(٢) وفي طه ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾^(٣).

(١) سورة طه، الآية: ١٢٤.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٢٧.

(٣) سورة طه، الآية: ١١٧.

ثم ينسب الإهباط والأمر بالهبوط إلى الله: ﴿وَقُلْنَا أَهْبَطُوا﴾ كما هنا ﴿قَالَ أَهْبَطُوا﴾^(١) في الأعراف و﴿قَالَ أَهْبَطَا﴾^(٢) في طه.

والجمع أن سبب الخروج والهبوط هو إبليس بما أزلهما دون أن يهبطهما هو بنفسه، ثم الله أهبطهما جزاء بما كسبا أن استزلا بما أزلهما.

٣ - هنا أمران جماعيان بالهبوط يتوسطهما تلقي كلمات التوبة، أترى أن آدم عصى الأمر الأوّل حتى تاب، ثم أمر ثانياً بالهبوط؟ فكان عليه - إذاً - أن يتوب عن عصيانه الثاني إن خالف الأمر الأوّل؟

هناك عصيان ثم بداية التوبة في الأعراف قبل الأمر بالهبوط: ﴿أَنزَلْنَاهُمْ كَمَا... قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا... قَالَ أَهْبَطُوا﴾^(٣) ثم هنا تلقى لكلمات التوبة بين الأمرين بالهبوط: ﴿وَقُلْنَا أَهْبَطُوا﴾.. فتلقى.. ﴿قُلْنَا أَهْبَطُوا﴾ مما يدل أن الكلمات المتلقاة هي نهاية التوبة لا بدايتها: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا﴾.

فقد اشتغل آدم منذ الخطيئة في الجنة بالتوبة قبل الأمر الأوّل وبعده حتى تاب الله عليه، وعملّ الأوّل ما كان فورياً دون مهلة وكما في طه: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴿١٢١﴾ ثُمَّ أَجْبَنَهُ رَبُّهُ فَقَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٢٢﴾ قَالَ أَهْبَطَا مِنْهَا جَمِيعاً... ﴿١٢٣﴾﴾^(٤) مما يوحي أن أمرهما الخاص بالهبوط بعد ما أمر إبليس حين أزلهما، وبعد ما تاب عليه ربه وهدى، وكمال التوبة كان بتلقي الكلمات بعد الأمر الأوّل الجماعي بالهبوط هنا، وكأنه يقول أنتما بعد قليل وتحقق التوبة هابطان مع الشيطان، إذاً فلا عصيان ثانياً لآدم وزوجه، وإنما إبليس هو الذي عصى ربه لحد الآن مرتين - مرة إذا استكبر عن السجود

(١) سورة الأعراف، الآية: ٢٤.

(٢) سورة طه، الآية: ١٢٣.

(٣) سورة الأعراف، الآيات: ٢٣ - ٢٤.

(٤) سورة طه، الآيات: ١٢١ - ١٢٣.

لآدم ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾^(١) وأخرى إذا أمر مع آدم وزوجه إذ أزلهما، إذ كان أمره غير أمرهما، حيث هما كانت لهما مهلة تحقيق التوبة دونه، أو أن التأكيد لأجل التكرار حيث ظنا أن توبتهما نسخت الأمر بالهبوط فأعاد الله تدليلاً على أن الهبوط لزام العصيان ولو بعد التوبة، ولأنه خلق خليفة في الأرض لا في السماء!

ومهما يكن من شيء فالأمر الأخير بجماعية الهبوط يحمل تحقيقه تكويناً بجانب ما يحمل إيجابه تشريعاً، مهما كان آدم وزوجه مطيعان والشیطان عاصياً!

﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾: من الجنة بما يشقى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ﴾^(٢) ﴿وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ﴾^(٣).

وقد خرجا من بعض ما فيه ﴿وَلَا تَعْرَىٰ﴾ وهما بعد فيها، حيث نزع عنهما لباسهما ﴿وَوَظِيفًا يَخْتَصِمَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾^(٣) ولكن لم يسمح لهما، حيث ﴿وَوَظِيفًا يَخْتَصِمَانِ﴾ دون «خصفا» كما وأن الخروج مما فيها يقتضيه، إذ لا يخص بالخروج عنها، وإنما ﴿وَمِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ ومنه لباس الجنة ورقاً وسواه، فقد بقيا عريانين حتى أهبطا، وقد تابا عريانين منكسرين، وإنه أحرى بحالة التوبة وأجدى.

٥ - ﴿فَوَسَّوَسَ لَهَا الشَّيْطَانُ لِ يُبْدِيَ لَهَا مَا وُورِيَ عَنْهَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا﴾^(٤) توحى أن لولا وسوسة الشيطان بذوق الشجرة لم تبدوا لهما سوءاتهما أبداً، إذ كان لباس الجنة لهما لزاماً، كما ألبسها منذ خلقا وأدخلها، فظهور السوءة كان

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٣.

(٢) سورة طه، الآيتان: ١١٨ - ١١٩.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٢٢.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٢٠.

مقصوداً للشيطان نكاية بآدم وزوجه، أنكما تحملان سوءات في أبدانكما، وأخرى في أرواحكما حيث عصيتما ربكما فليست أنا العاصي فقط وأنتما مطيعان! فهذا عصيان بعصيان وأي فرق بين عصيان وعصيان؟ فطالما أنا عصيت ربي إن لم أسجد لك، فأنت عصيت ربك فيما أنعم عليك من الجنة، أم ماذا من أهداف أضاليل.

فالشيطان بخيله ورجله يحاول دوماً بخطواته أن يضم إلى حزبه من عباد الرحمن لكي لا يبقى وحده مردولاً مدحوراً.

ومن ثم كان لظهور السوءة هذا أثره في آدم وزوجه، أن يأخذا حذرهما في الحياة الأرضية، ويتأكدا من ﴿إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ﴾ (١).

فعلى الإنسان أن يلتزم لباس التقوى الذي يستر على العورات والسوءات كلها: ﴿يَبْقَىٰ آدَمَ قَدْ أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤَرِّى سَوْءَ بَدَنِكَ وَرَبِيًّا وَبِئْسَ الْقَوِيُّ ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٢٦﴾ يَبْقَىٰ آدَمَ لَا يَفْنَىٰ نَكَمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكَ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ بَدَنِهِمَا إِنَّهُ يَرْتِكُمُ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا رُؤْيَءَ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾﴾ (٢).

وما لم تظهر السوءات لا يندفع أصحابها لسترها أو علاجها، فقد كانت بلية الجنة لآدم وزوجه درساً للأجيال كلها: كيف عليهم أن يعيشوا معركة الحياة الأرضية، ولكي يرجعوا إلى الجنة على ضوء الصالحات في معتركات الحياة، حيث الجنة دون كدح وعمل ليست بالتي ترضي الضمير: ﴿يَتَأَيَّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدًّا فَمَا لَكَ بِآيَاتِهِ﴾ (٣).

٦ - لماذا ﴿فَتَشَقَّقْ﴾ دون «فتشقياً» في ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ

(١) سورة طه، الآية: ١١٧.

(٢) سورة الأعراف، الآيات: ٢٦ - ٢٧.

(٣) سورة الانشقاق، الآية: ٦.

فَنَشَقَّقْ ﴿١﴾؟ كما ﴿وَإِنَّ لَكَ أَلَّا يَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرِىٰ ﴿١١٨﴾ وَأَنْتَ لَا تَنظَمُونَ فِيهَا وَلَا تَضْحَكُونَ ﴿١١٩﴾ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ ﴿١٢٠﴾﴾ (٢) رغم أنهما معاً منهيان وقد حذرا معاً عن غرور الشيطان، وأكلا معاً منها فهما في هذا المسرح على سواء ولماذا يختص آدم بالحظر عن عقبات هذا العصيان، وهما معاً منهيان: ﴿وَلَا تَقْرَبَا﴾، كذلك وظالمان عند العصيان ﴿فَتَكُونَا مِنَ الْظَّالِمِينَ﴾ ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ (٣) فهل يا ترى أن الظلم العصيان منهما يخص بخلفياته - فقط - آدم دون زوجه و﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ (٤).

أقول: هما متشاركان في الظلم والعصيان والخروج مما كانا فيه والهبوط عن الجنة: ﴿فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ ولكنما العبء في الحياة الأرضية وشقائها وجوعها وعراها وظمئها وضحاها، إنها كلها تتوارد على الذكران قبل الإناث وأكثر، حيث من يعشن على هامش أتعابهم، فعليهم مطاردة هذه الشقاء وحمل هذه الأعباء لا لأنفسهم فحسب، وإنما لأزواجهم وأمهاتهم وبناتهم أيضاً كما يتحملون لأنفسهم، بل وقد يفضلونهن عليهم حيث ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُم مَّوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ (٥) و﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ (٦).

ففي الحياة الأرضية للرجال ضعف وأضعاف ما للنساء من أعباء وشقاء.

٧ - ولماذا ﴿فَلَقَّحَ آدَمَ . . . فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ دون «تلقيا . . فتاب عليهما» وهما معاً عاصيان تائبان ﴿فَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ (٧)؟

(١) سورة طه، الآية: ١١٧.

(٢) سورة طه، الآيات: ١١٨ - ١٢٠.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٢٣.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٦٤.

(٥) سورة الروم، الآية: ٢١.

(٦) سورة النساء، الآية: ٣٤.

(٧) سورة الأعراف، الآية: ٢٣.

ذلك لأن آدم هو الأصل وهي الفرع، طوي عن ذكرها هنا حيث التلقي وحي وهي محرومة عنه، وإنما تتلقى منه بعد ما تلقى، ثم هي التائبة على هامشه، وكما أن عبء الحياة الدنيا عليه دونها ﴿فَتَشْفَقُ﴾!

٨ - كيف التلاؤم في ﴿فَأَمَّا يَا تَيْنَكُم مِّنِي هُدَى﴾ بين «إن» الشرطية الدالة على الشك والترديد، وبين «ن» التأكيد التي تؤكد مدخولها؟

في الحق أن ﴿إِنَّ﴾ لا تعني بنفسها ترديداً، وإنما شرطاً يلائمه كما يلائم التحقيق وهنا التحقيق مستفاد من نون التأكيد والشرط يفيد مفاده، فـ «إن» يأت مني هدى وهو «ما يأتينكم» - ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ﴾.

٩ - وترى كيف ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾^(١) وشقاء الحياة الدنيا شاملة لعائشيتها، بل هي للمؤمن أشقى وأنكى، كما أن خوفه وحزنه فيها واقعان على ما يرى من ظلمات وتخلفات عن شريعة الله؟ فمهما ﴿لَا يَضِلُّ﴾ ولكنه يخاف ويحزن ويشقى.

ولكنما الشقاء في الحياة الدنيا، منها مشتركة بين المؤمن والكافر، لأنها لزام الحياة الدنيا، ولكنها للمؤمن مجبورة بما تستقبله من راحة الحياة الأخرى، ثم وشقاء فيها تخص المتخلفين عن شرعة الله: التي تخفف كثيراً من أتعابها، ولو طبقت تماماً لأصبحت الحياة الدنيا الشقاء رحمة كلها كما الجنة سواء، فالمؤمن في هاتين الشقاءين برحمة وراحة نسبية في الأولى وحقيقية في الثانية: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ وأما الكافر: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَيَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾^(٢)

(١) سورة طه، الآية: ١٢٣.

(٢) سورة طه، الآية: ١٢٤.

فضنك المعيشة في الحياة الدنيا هو لزام الكافر قدر كفره وراحتها - رغم أنها دنيا - هي لزام المؤمن قدر إيمانه، فليس الإيمان بالذي يعمر - فقط - الحياة الأخرى، بل إنه يجمع تعمير الحياة الدنيا إلى الأخرى، كما الكفر هو ضنك فيهما.

وأما ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ فهو مما يستقبلهم في الأخرى فإنهم آمنون فيها، وأما ما يخوفهم أهل الدنيا في نفس أو مال أم ماذا، فإنها ليست بالتي تخوفهم ما داموا في مسيرهم إلى الجنة المأوى.

ثم ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما مضى، مما قدموه في سبيل الله أو فات عنهم من زخرفات الحياة وزهراتها، فما قدموه يقدمهم إلى الحسنى فلماذا يحزنون؟ وما فات عنهم يخفف عنهم ثقلهم فلماذا يحزنون: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾^(١).

وأما الكافر فهو يعيش دوماً بين حزن لما فاته وخوف عما يستقبله ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾^(٢)!

﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٣) ﴿فَمَنْ آتَقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٤) ﴿آلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٥) ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٦).

(١) سورة الحديد، الآية: ٢٣.

(٢) سورة طه، الآية: ١٢٤.

(٣) سورة البقرة، الآية: ١١٢.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٣٥.

(٥) سورة يونس، الآية: ٦٢.

(٦) سورة الأحقاف، الآية: ١٣.

فأتباع هدى الله، بإسلام الوجه لله، وبالإصلاح وتقوى الله، ممن قالوا ربنا الله ثم استقاموا من أولياء الله، هؤلاء الأكارم: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾!

على هامش القصة:

هنا آيات توراتية مختلفة، وروايات أمثالها تسربت وترسبت في روايات إسلامية تشوّه وجه القصة إلى خلاف العقل والعدل، نضربها عرض الحائط حفاظاً على كرامة الوحي وذوداً عن ساحة الربوبية والرسالة، ومن التوراة:

(تكوين ٢: ١٦ - ١٨) و(٣: ١ - ٢٦): وأوصى الرب الإله آدم قائلاً: من جميع شجر الجنة تأكل وأما شجرة معرفة الخير والشر فلا تأكل منها شيئاً لأنك يوم تأكل منها تموت موتاً - .

فقالته الحية (يعني إبليس) للمرأة (حواء) أحقاً قال الله: لا تأكل من كل شجر الجنة؟ فقال المرأة: نأكل منها إلا التي في وسط الجنة فقال الله: لا تأكل منه ولا تمسها لئلا تموتا. فقالت الحية: لن تموتا بل الله عالم أنه حينذاك تنفتح أعينكما وتكونان كالله عارفين الخير والشر. فأكلها آدم مع زوجته فانفتحت أعينهما وعلمتا أنهما عريانان. فخاطا أوراق طين وصنعا لأنفسهما مآزر وسمعا صوت الرب الإله ماشياً في الجنة فاختبأ آدم وامرأته من وجه الرب الإله في وسط الجنة فنأدى الإله أين أنت؟ فقال آدم: سمعت صوتك في الجنة فخشيت لأنني عريان فاختبأت، فقال: كيف علمت أنك عريان؟ هل أكلت من الشجرة؟ فقال: المرأة ابتلتني، فقال: وأنت لماذا؟ فقالت: الحية غرتني... فقال للحية... وقال للمرأة: أكثر أتعاب حبلك، بالوجع تلدين أولاداً... وقال الرب الإله له: هو ذا الإنسان قد صار كواحد منا عارفاً الخير والشر والآن يمد يده ويأخذ من شجرة الحياة ويأكل ويحيى إلى الأبد فأخرجه من جنة عدن...!

وافضحته من هذه الآيات المقحّمات في التوراة فأكثرها خرافات هراءات خارجة عن حدّ التصليح إلى مطلق التزييف، حيث تجهّل الرب وتعجّزه وتعدّده وتمثّله بعبئده وتغلّب عليه كيدهم، وكل من له أدنى معرفة بالإلهيات يزيّف هذه العبارات المجنونة المتناقضة، دون حاجة إلى إجابات! ثم انظر إلى الذكر الحكيم والقرآن العظيم كيف يهيمن على ما بين يديه من كتاب، فيزيّف زيف ما أقحم فيها، ويصدّق صدق ما تبقيّ والله من وراء القصد.



﴿يَبْنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ
وَأَتَى فَاذْهَبُوا ﴿٤٠﴾ وَعَامِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا
أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْرَوْا بِعَابَتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَأَنقُونِ ﴿٤١﴾ وَلَا تَلْبِسُوا
الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ اتَّامِرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ
تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ
إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ
﴿٤٦﴾ يَبْنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى
الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ
وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾﴾

﴿بَنَى إِسْرَائِيلَ﴾ في القرآن هم «بني إسرائيل - أو يسرائيل» في التوراة
العبراني ف: «يسرا» - هو «عبد» و«ئيل» أو «ئيل» هو «الله»: عبد الله، وهو
يعقوب بن إسحاق رأس السلسلة الإسرائيلية، وأين إسرائيل القرآن من
إسرائيل التوراة، إذ تفسره بمن صارع الله فصرعه فأخذ بركة النبوة منه حتى
خلصه! (١).

تُذكر إسرائيل (٤٣) مرة في سائر القرآن في ١٨ سورة: ١١ مكيًا (٢٣)
آية وفي ٧ مدنيات (٢٠) آية.

(١) راجع كتابنا «المقارنات العلمية والعقائدية بين الكتب السماوية».

فبنو إسرائيل هم أكثر الأقوام ذكراً وقصصاً في العهدين: المكي والمدني - رغم أن القرآن المكي لم يعش وسطاً يهودياً في مكة وإنما هو المدني.

لذلك لا نجد خطاباً لهم بين المكية ال: ٢٣ - إلا مرة واحدة: ﴿يَبْنَئِ إِسْرَائِيلَ قَدْ أَجْبَنَّاكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ﴾^(١) ولكنها أيضاً لا تخاطب الموجودين إذ لم يكونوا في مكة، وإنما هي حكاية حال ماضية: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ﴾^(٢) ... ﴿فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ﴾^(٣) .. ﴿يَبْنَئِ إِسْرَائِيلَ﴾.

ومما يلاحظ أن طريقة عرضهم في العهد المكي يختلف عن المدني، فلا يعني العرض المتواصل إلا تثبيت القلة المؤمنة في مكة بعرض تجارب من الدعوة وموكب الإيمان الواصل منذ أول الخليقة، وتوجيه الكتلة المسلمة بما يناسب ظروفها في مكة، اعتباراً من وسط الأمة الإسرائيلية التي هي أولى الأمم العظيمة الحاملتين الشرعة الأصيلة الإلهية المترامية الأطراف: هما شريعة التوراة والقرآن، ولتعتبر الأمة المسلمة عما مضت من حوادث وكوارث وعراقيل في سبيل الدعوة والداعية.

لا نجد في العهد المكي تنديداً ببني إسرائيل إلا قضاء تحكي عن ماضيهم: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾^(٤) إيقاظاً للمسلمين ليأخذوا عنهم حذرهم في العهد المدني وعلى طول الخط، ثم وفي «٢٢» آية أخرى ليس إلا عرض ل: كيف أرسل موسى بالبينات، وواجه فرعون وملأه، ونجى بني إسرائيل الأذلين وجعلهم أعزة، وأورثهم

(١) سورة طه، الآية: ٨٠.

(٢) سورة طه، الآية: ٧٧.

(٣) سورة طه، الآية: ٩٠.

(٤) سورة الإسراء، الآية: ٤.

كتاب الدعوة، وليثبت المسلمون ويصمدوا وهم قلة أذلة! وجاه المشركين الكثرة الأعزة! ويعلموا أن الله هو ناصرهم و: ﴿كَمْ مِّن فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةٌ كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(١) ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢)!

ثم في العهد المدني تأخذ الآيات في تأنيبهم وتأديبهم، مذكرة الجماعة المسلمة بكيدهم وميدهم، وأنهم أضل الأقوام وحتى من الذين أشركوا: ﴿وَلَنَجْذِبَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾^(٣).

فلا نجد أمة قبل الإسلام أكثر نعمة منهم، وأخطر على المسلمين نقمة، فرغم أن الله فضلهم على العالمين، ونجاهم من عدوهم فرعون، وابتعث فيهم نبيين، نراهم ألد أعداء الإسلام والمسلمين، وأشدهم ضغائن على رسول الإسلام، رغم ذكره ﷺ المتكررة في التوراة!

هنا في نيف ومائة آية وفي سائر القرآن أمثالها تذكر النعم التي حباها الله إياها، والكفران والنكران الذي واجهوه وجاها.

فهنا - وبعد عرض خلافة الإنسان وقصة الشيطان ومصيرهما - يبتدئ من هذا المقطع بمواجهة بني إسرائيل، الذين واجهوا الدعوة الإسلامية بشراسة نكراء، حيث قاوموها وكادوا لها بألوانها منذ بزوغها وحتى الآن، معركة شعواء تشنها اليهود القوميون العنصريون على الرسالة الإسلامية منذ ذلك التاريخ البعيد، ضاربة إلى أعماق التاريخ في كل الأجواء والأرجاء وحتى اللحظة الحاضرة.

معركة لا تتغير جذورها عبر الأجيال مهما تغيرت شكلياً، رغم أنهم في

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٤٩.

(٢) سورة المنافقون، الآية: ٨.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٩٦.

تشردهم عبر القرون ما وجدوا من المسلمين إلا صدوراً حنونة، أو قلة أذى مهما هم آذوهم كثيراً، فكان من المترقب أن يسبقوا غيرهم في الإيمان بهذه الرسالة الجديدة، ولكن كانوا أول كافر به وشروا بآيات الله ثمناً قليلاً.

هنا - ويعد استنفاد كافة وسائل الدعوة معهم - يذكرهم بما منّ عليهم، ويهددهم بمخلفات تمردهم دنيا وعقبى، ويصارع بمدى جهلهم وتجاهلهم القِيم، وتصلبهم على الفوقية العنصرية.

يبدأ بنداء حنون تذكّرهم فيها بما أنعم عليهم، وتأمرهم بالوفاء بعهد الله والرغبة من الله، والإيمان بما أنزل الله، وتنهاهم عما حرم الله عليهم يهتدون.

فليست قصة بني إسرائيل وأضرابهم في قصصهم أحاديث تتكرر طيات القرآن لغرض قصّ التاريخ، وإنما تذكيراً لأصحابها وأضرابها، وتحذيراً أو تبشيراً للوسط الإسلامي في كافة الأجزاء والأرجاء.

وما أحوج الأمة المسلمة إلى درس قصص الأمم الغابرة فإنها الأمة الأخيرة التي تضرب إلى نهاية الكون، فعلينا - إذن - أن تتلمّى من هذه التوجيهات دراسات متنوعة بعيون مفتوحة لتخوض معتركات الحياة مع أعدائها التقليديين، وكيف ترد على المكائد اللثيمة التي توجّه إليها بأخفى الوسائل وأمكر الطرائق.

فهذه جولة جوّالة مع بني إسرائيل - وهم أعرق الأمم طوال التاريخ الرسالي - نعيشها في تاريخنا المجيد، ولكي نحيد من تخلفاتها، ونستفيد من: كيف ابتدأت الرسالة الموسوية وواجهت عدوّها الفرعوني اللدود، فكل حال ابن ماضيه وفي الإسلام المزيد!

﴿يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اذْكُرُوْا نِعْمَتَ الَّذِيْ اٰتٰنَا عَلَيْكُمْ وَاَوْفُوْا بِعَهْدِيْ اُوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَاِيْنَىٰ

﴿بَيْتٍ﴾ جمع «ابن»: الولد الذكر، إلا إذا أضيف فيعمّه والأنثى كما هنا، وفي إضافتهم إلى إسرائيل إحياء بعبودية معمّقة في يعقوب جدّهم، فأسرائيل هو عبد الله، وإحياء ثان، لشرف هذه النسبة وكرامتها فليرجعوا إليها - وهم أخرى - فالحسنة من بيت النبوة أحسن وأجدى، كما السيئة منها أنكى وأردى، فليحذروا السوء وهم بنو أنبياء!

وهذا الخطاب الحنون يضم ذكرى النعمة الإلهية الخاصة لهم، ومن ثم الأمر بالوفاء بعهد الله حتى يوفي بعهدهم، ثم ﴿وَأَتَى فَاذْهَبُوا﴾. وترى ما هي هذه النعمة القمة الذكرى، وما هما العهدان، والرغبة التي تخلف النعمة والعهد؟.

توحي ﴿بِعَيْتٍ﴾ بوحدة النعمة، أو أنها على كثرتها من نوع واحد، وأنها نعمة خاصة ربانية تفوق النعم المادية التي نعم المنعمين أيًا كانوا وأَيّان، فهل هي تفضيلهم على العالمين، وهي قرينة معطوفة عليها؟: ﴿أَذْكُرُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(١).

أم هي النجاة من آل فرعون: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدَّبُّوكم بِأَسْئَارِهِمْ فَمِثْلُنَا عَمَلَكُمُ الْفٰئِرِينَ﴾^(٢).

وما النجاة من فرعون إلا نعمة سلبية تعبّد الطريق لظهور الرسالة الإلهية التي هي النعمة القمة!

أم هي الرسالة المتوطّدة فيهم منذ إسرائيل إلى عيسى ﷺ وهو آخر أنبياء بني إسرائيل، طيّات قرون رسالية مشرقة تترى، تتوسطها شريعة

(١) سورة البقرة، الآيات: ٤٧، ١٢٢.

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ٦.

التوراة، مبتدأة بجذورها من إسرائيل، ومكتملة بموسى ﷺ ومهيمنة بكتابات هامشية للتوراة من الرسل الإسرائيليين إلى المسيح ﷺ حيث الإنجيل دعوة توراتية في شريعة الناموس، مهما تضمنت توجيهات أخلاقية تربو على التوراة؟: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أذكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مَّا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾^(١).

لا نجد نعمة لهم أنعم من هذه النعمة القمة: الجمع بين النبوة والملك، نعمة واحدة في اتجاهها، متعددة في بنودها وحدودها، حيث تنحو منحى تحقيق الرسالة وتطبيقها.

وترى أنها تختلف عن تفضيلهم على العالمين إذ قرنت بها وعطفت هي عليها، ولا تفضيل فضيل إلا على ضوء فضيلة الرسالة الإلهية!

أقول: إن تفضيلهم على العالمين نعمة تعم الرسالة والملوكية، وأنهم أوتوا ما لم يؤت أحد من العالمين، وما سواها من نعم في سلبية النقم وإيجابية الرحمات التي عبّدت الطريق للرسالة الإسرائيلية.

فهذه نعم لتعددتها، وهي نعمة لوحدة جذورها واتجاهاتها، ولا نجد أمة منذ آدم حتى المسيح جمعت لها ما جمعت لبني إسرائيل من نعمة، وهم المعنيون من ﴿التَّائِبِينَ﴾: ﴿وَإِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾: عالمي تاريخهم حاضراً وغابراً، دون الأمة الإسلامية السامية المفضّلة على العالمين في مثلث الزمان، في الطول التاريخي والعرض الجغرافي، وهذه الأمة المجيدة التي حباها الله الخلافة والرسالية الخالدة، إذ سلبها عن بني إسرائيل.

أترى إذ أنعم الله على السابقين من بني إسرائيل، فكيف يمتنُّ بها على الحاضرين وقد أخذت عنهم نعمة الرسالة وحولت إلى نبيِّ إسماعيلي؟

أقول: لأن نعمة الرسالة المحمدية أكثر وأوفر من الرسالة الإسرائيلية، فهي لهم نعمة بعد نعمة، فليقبلوا إلى هذه الرسالة شكراً لما أنعم عليهم من الرسائل السابقة المبشرة بها، فذكر هذه النعمة السابقة السابغة يدفعهم للتعلم باللاحقة، لأنها نعمة تحمل البشارة بهذه النعمة!

ثم ترى ما هو عهد الله عليهم حيث يناط بعهدهم عليه؟ عهد وجاه عهد، ووفاء وجاه وفاء؟

أهو العهد الأول المعقود بين فطرة الإنسان وبين الله: ﴿فَطَرَتَ اللَّهُ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهِمْ... ذَلِكَ الْبَيْتُ الْقَدِيمُ﴾^(١) أن يوحدّه ويعبده وحده لا شريك له؟ عهدٌ مشدود إلى الفطرة، لا يحجبه أو يفصله إلا حجابات الانحراف والغواية العامدة؟

أم هو العهد المعقود على آدم وذريته إذ أهبطه وزوجه إلى الأرض: ﴿فَأَمَّا يَا أَيُّتِيكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ وهما عهدان يعمان نوع الإنسان دون اختصاص ببني إسرائيل، وهما أمّ العهود التي تؤخذ على مختلف الأمم مهما اختلفت صيغها، حيث ننحو منحى أصلي الفطرة والشريعة: عهد ذاتي وآخر خارجي يتجاوبان في تحقيق أوامر الله..

أو هو العهد المأخوذ على النبيين؟ والمخاطبون هنا ليسوا النبيين، وإنما بنو إسرائيل!

أو هو العهد المأخوذ على أهل الكتاب وبنو إسرائيل هم القمة بينهم: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئِسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾^(٢) ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ

(١) سورة الروم، الآية: ٣٠.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٨٧.

بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴿١﴾

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ (٢) ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنشِرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِسْمَايَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٣) .. مواثيق عليهم تلو بعض، تنحو منحى تصديق النبيين، ولا سيما النبي الإسماعيلي الذي نقموا منه وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم:

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَسْلُمُونَ﴾ ﴿١٤٦﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾ ﴿٤﴾ ... الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٥).

هذا هو العهد البارز المعروف عندهم، المأخوذ عليهم وعلى النبيين أجمعين: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَنَنْصُرَنَّكَ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٦) ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا

(١) سورة المائدة، الآية: ١٢.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٧٠.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٩٣.

(٤) سورة البقرة، الآيتان: ١٤٦، ١٤٧.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ٢٠.

(٦) سورة آل عمران، الآية: ٨١.

غَلِيظًا ﴿٧﴾ لِيَسْتَلَّ الصَّادِقِينَ عَن صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾ (١)
 ﴿وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُمِبَهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ وَيُوْتُونَ الرِّكَوَةَ وَالَّذِينَ هُمْ
 بِتَابِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأَمِينُ الَّذِي يَمْدُونَهُ مَكْتُوبًا
 عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ... فَأَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ
 الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ (٢).

ف ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ إيماناً بهذا الرسول النبي الأمي ﴿أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ :
 لأكفرن عنكم سيئاتكم ولأدخلنكم جنات.. الرحمة المكتوبة للذين آمنوا:
 الفلاح.. : فلاحاً في الرحمة ورحمة في الفلاح بعد تكفير السيئات.

وقد يعني هذا العهد مجموعة العهود العامة والخاصة المأخوذة عليهم
 مكملفين - موحدين - أهل الكتاب - بني إسرائيل، والقدر المسلم عهد
 الرسالة الإسلامية كما يبرز هو فقط بعد هذه الآية دون فصل: ﴿وَأَمِنُوا بِمَا
 أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ...﴾! ولا تنافيه وحدة العهد ﴿عَهْدِي﴾ حيث الكل
 واحدة في الاتجاه مهما اختلفت في صيغها وشكلياتها، على أن عهد
 الرسالة الإسلامية هو العهود كلها، حيث يجمعها - كأكملها - كلها،
 وسوف نمر عليك البشارات الكتابية بحق الرسول محمد ﷺ بطيات آياتها.

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ الذي عاهدته عليكم، فإن وفيتم ﴿أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ الذي
 عاهدته لكم: ﴿... لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ... فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَتُهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْسِيَةً يَجْرِفُونَ
 الْكَلِمَةَ عَن مَوَاضِعِهِمْ وَتَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ...﴾ (٣) وذلك بعد قوله
 تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ...﴾ (٤)!

(١) سورة الأحزاب، الآيتان: ٧، ٨.

(٢) سورة الأعراف، الآيتان: ١٥٦، ١٥٧.

(٣) سورة المائدة، الآيتان: ١٢، ١٣.

(٤) سورة المائدة، الآية: ١٢.

وطالما الخطاب الظاهر هنا لبني إسرائيل وفي إشارات خاصة ولكنه كضابطة عامة تعم كافة العهود المأخوذة على الأمم والأفراد، المقابلة لما أخذه الله على نفسه جزاء لهم، فلا وفاء من الله لعهودهم إلا بعد أن يوفوا له عهده.

فليست عهود الله ووعوده فوضى تلعب بها الأهواء والآمال، وإنما الأعمال هي التي تحدّد حدود تحقيق الوعود في كافة المجالات، فلئن سئلنا عن قول الله ﴿أَدْعُوْنِيْ أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾^(١) أنا ندعو فلا يستجاب لنا؟ قيل: لأنكم لا تفون بعهده، وأن الله يقول ﴿وَأَوْفُواْ بِعَهْدِيْ أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ «و الله لو وفيتم لله لوفى الله لكم»^(٢).

وعهده هنا هو الالتزام بطاعته، دون الشيطان: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بَيْنِيْ وَبَيْنَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾^(٣) وَإِنْ أَعْبُدُونِيْ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٤١﴾^(٤) فعلى غرار وفائنا يكون وفاؤه جزاء وفاقاً، دون فوضى يأملها البطالون ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^(٥)!

فالله وفيّ يحب الأوفياء ويكون عند طلباتهم إن كانت صالحة تصلحهم أو لا تضرهم، ولا يحب الناقضين اللّعناء مهما كانت ادعاءاتهم الهاوية الخواء.

وكل وفاء تتطلب وفاءً مثلها وفي إطارها، إن في توحيد الله، أو تصديق أنبيائه أو أوصيائهم^(٥) أو في تطبيق أحكام الله أم ماذا؟

(١) سورة غافر، الآية: ٦٠.

(٢) نور الثقلين ١: ٧٣. عن تفسير القمي بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال له رجل: جعلت فداك إن الله يقول: ..

(٣) سورة يس، الآيتان: ٦٠، ٦١.

(٤) سورة النجم، الآية: ٣٩.

(٥) نور الثقلين ١: ٧٣ عن أصول الكافي عن أبي عبد الله عليه السلام في الآية ﴿وَأَوْفُواْ بِعَهْدِيْ﴾ [البقرة:٤٠] قال: بولاية أمير المؤمنين عليه السلام: ﴿أوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠] «أوف لكم بالجنة» =

فكما ﴿لَا يَتَأَلَّ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(١) مهما كان عهد الإمامة في النبيين حيث موقعها في ابتلاء إبراهيم، ولكنها في وجهة أخرى تعم كافة العهود وكل الظالمين، فالذين يظلمون وينتقصون عهود الله، لم يكن لينالهم عهودهم من الله، قاعدة عامة تعيش حياة التكليف ككل، وكذلك ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ يَهْدِيكُمْ﴾ تعم في تأويله وعموم لفظة كافة العهود، مهما خص خطابه بني إسرائيل، فإنما العبرة في الخطابات القرآنية عموم الألفاظ دون خصوص الموارد.

= أقول: وهذا من باب الجري والتطبيق لا التفسير، حيث الآية تعني أولاً بني إسرائيل، ومن ثم عامة المكلفين في عامة التكليف، والولاية هي على هامش النبوة فعهدا هي عهدا. وفيه أيضاً عنه ﷺ يا خيثمة! نحن عهد الله فمن وفي بعهدنا فقد وفي بعهد الله ومن خفرها فقد خفر ذمة الله وعهده. وفيه عن معاني الأخبار بإسناده إلى ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ: أنزل الله ﷻ ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ يَهْدِيكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠] والله لقد خرج آدم من الدنيا وقد عاهد قومه على الوفاء لولده شيث فما وفي له، ولقد خرج نوح من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه سام فما وقت أمته، ولقد خرج إبراهيم من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه إسماعيل فما وقت أمته، ولقد خرج موسى من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه يوشع بن نون فما وقت أمته، ولقد رفع عيسى ابن مريم إلى السماء وقد عاهد قومه على الوفاء لوصيه شمعون بن حمون الصفا فما وقت أمته، وإني مفارقكم عن قريب وخارج من بين أظهركم ولقد عهدت إلى أمتي في علي بن أبي طالب، وإنها (الأمّة) لراكبة سنن من قبلها من الأمم في مخالفة وصبي وعصيانه، ألا وإني مجدد عليكم عهدي في علي ﴿فَمَنْ تَكَّ فَإِنَّمَا يَنْتَكُ عَلَيَّ نَقِيدٌ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١٠] - أيها الناس! إن علياً إمامكم من بعدي وخليفتي عليكم وهو وصي ووزيري وأخي وناصري وزوج ابنتي وأبو ولدي وصاحب شفاعتي وحوضي، من عصى علياً فقد عصاني ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع علياً فقد أطاعني ومن أطاعني فقد أطاع الله ﷻ، أيها الناس! من ردّ علي علي في قول أو فعل فقد ردّ عليّ، فمن ردّ عليّ فقد ردّ علي الله فوق عرشه، أيها الناس! من اختار منكم عليّ إماماً فقد اختار عليّ نبياً، ومن اختار عليّ نبياً فقد اختار علي الله ﷻ رباً، أيها الناس! إن علياً سيد الوصيين وقائد الغرّ المحجلين ومولى المؤمنين، وليه وليي ووليي ولي الله وعدوه عدويّ وعدويّ عدو الله ﷻ، أيها الناس! أوفوا بعهد الله في علي يوف لكم بالجنة يوم القيامة.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٢٤.

﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ﴾: - ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ﴾^(١) فوفاءه تعالى بعهده لهم منوطٌ بعد ما مضى بأن يرهبوه لا سواه، كما وأن التوراة في نُسْخَتِهَا ﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾^(٢) رغباً ورهباً مستجابة شريطة المصالح الواقعية: ﴿فَأَسْتَجِبْنَا لَهُمُ وَوَهَبْنَا لَهُمُ يَحْيَوٰ وَصَلَحْنَا لَهُمُ زَوْجَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِضُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خٰشِعِينَ﴾^(٣).

والرهبة مخافة مع تحرُّز و اضطراب، وهكذا يجب أن يخاف الله من عدله وظلمنا، وفضله وجهلنا، لا من ظلمه فإن الله ليس بظلام للعبيد!

﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ﴾ حصر الرهبة في الله، أن يخاف الله - فقط - دون سواه - ف«من خاف الله أخاف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله أخافه الله من كل شيء»^(٤).

وترى ما هو موقف الفاء والنون في: ﴿فَأَرْهَبُونَ﴾؟.. علّ الفاء عاطفة لمدخولها على محذوف من شكله - إذ لا شاهد لغيره - ك«إياي ارهبون فارهبون» إحياء إلى استمرارية الرهبة، تعقيباً زمنياً، وتكاملها ترتيباً: أن يعيش الإنسان رهبة من الله لا سواه، ويتخطاها إلى أقوى فأرقى.. وهكذا يجوز اجتماع عاطفين في جملة واحدة، حيث الواو لعطف المحذوف على المذكور، والفاء هنا لعطف المذكور على محذوف من جنسها، وما أحسنه جمعاً في عطف وعطفاً في جمع!

والنون ليس نون الجمع لمكان كسرها والأمر فليحذف نون الجمع جزماً، بل هي نون الوحدة، الدالة بكسرها على يائها: «فارهبوني».

(١) سورة النحل، الآية: ٥١.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٥٤.

(٣) سورة الأنبياء، الآية: ٩٠.

(٤) عيون أخبار الرضا عن الإمام الرضا عليه السلام.

إذا فهنا حصرٌ بتقديم المفعول: ﴿وَإِنِّي﴾ وتأكيد أن له بتكرار المفعول «ني» والفعل: «ارهبون فارهبون» فهي أكثر من ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(١).

وفيه إيماءٌ إلى ما كان البعض من الأخبار يرهبون من بعض رهبة النكسة الروحية الإسرائيلية، ومن الفراعنة رهبة الفرعنة، ومن الأثرياء رهبة الفقر، فهم كانوا في ثالث رهبة من غير الله، فليتركوه إلى مثلث الرهبة من الله!

فذكر نعمة الله والوفاء بعهد الله وحصر الرهبة من الله، أنها تتبني الإنسان - أيًا كان - وفيًا نقيًا زاهدًا تقيًا يعيش مرضاة الله، فيؤمن بالله ولا يكفر، ولا يلبس الحق بالباطل ويقيم الصلاة ويؤدي الزكاة ويركع مع الراكعين... :

﴿وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَأَنقُونَ﴾^(١) :

أمران يتوسطهما نهيان، أمرٌ بالإيمان بما أنزل الله أولاً وبتقواه أخيراً، ونهي عن أن يكونوا أول كافر بما أنزل، وأن يشتروا بآياتنا ثمنًا قليلًا: سياج رباعي لا قبل له ولا سيما لمن ذكر نعمة الله، ووفى بعهد الله، ورهب الله! فالنهيان سياجان لتحكيم الأمر الأول، والأمر الأخير سياج للثلاثة: تقوى الله في الإيمان به وترك ما نهاه.

وهل إن ﴿بِمَا أَنْزَلْتُ﴾ يخص القرآن، فإنه النازل من سماء الوحي، أم هو الرسول محمد ﷺ فإنه أيضاً نازل برسالته: ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْنَا ذِكْرًا﴾^(١) رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُمِيتَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

(١) سورة الفاتحة، الآية: ٥.

النُّورِ ﴿١﴾ (١) حيث النزول هنا وهناك ليس من السماء، فإن الله ليس ساكن السماء وماكنها، وإنما من مقام علي، فكما القرآن نازل إلى أراضي القلوب من سمو الربوبية وسماتها، كذلك الرسول نازل برسالته ووحيه، سواء حيث هما من علي إلى دان.

وقد تتحمل الآية كلا النازلين، قرآن محمد ومحمد القرآن، مهما كان القرآن الوحي أصلاً، ومحمد ﷺ حامله فرعاً، حيث الدليل الأصل على رسالته هو القرآن، كما هو وحيه الأصيل.

فالقرآن يصدق ما معهم من كتب الوحي وأنبيائه، ومحمد ﷺ يصدق ما معهم من أنبيائه وكتب الوحي، فمحمد هو القرآن كما القرآن هو محمد مهما اختلفا في مظهرين! (٢).

هنا ﴿بِمَا أَنْزَلْتُ﴾ وفي أخرى ﴿بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ (٣) يعمّن الرسول والقرآن، وأما ﴿ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا﴾ (٤) فإنها خاصة بالقرآن لمكان التنزيل: التدريج، ولا تدرّج لأصل الرسالة، ولكننا القرآن مُنَزَّلٌ: لنزوله جملة واحدة ليلة القدر، ومنزّل أيضاً لنزوله متدرجاً نجوماً طوال الرسالة.

وترى ماذا يعني ﴿مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾؟ ومعهم خليط من وحي الأرض والسماء! فهل القرآن يصدقه كله: ﴿لِمَا مَعَكُمْ﴾؟ أم بعضه: الذي لم يحرف بعد فـ«لبعض ما معكم» والنص ﴿لِمَا﴾ لا «بعض ما»؟!

هناك آيات تصرح أن اليهود والنصارى حرفوا قسماً وأقساماً من آيات

(١) سورة الطلاق، الآيتان: ١٠، ١١.

(٢) ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ﴾ [يس: ٦٩] هذه الآية من يس كما تأتي نجعل الرسول ذكراً وقرآناً مبيناً إذ لا مرجع لـ (هو) إلا هو ولم يسبق ذكر من القرآن.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٩٠.

(٤) سورة النساء، الآية: ٤٧.

الوحي: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْفُرُونَ أَلْكَتَبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ... فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾^(١) فكيف يصدق القرآن ما يكذبه من آيات توراتية أو إنجيلية دخيلة؟.

إذا فليس القصد كل ما معهم، فهل هو - إذاً - ما معهم من آيات الوحي لا سواها: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾^(٢) فالمصدق هو كتاب الله، لا كل كتاب ولا كل ما معهم؟ وإنما بعض ما معهم؟.

وليس في تصديق البعض لما معهم تحريض على الإيمان به، فإن كل لاحق - لا محالة - يصدق البعض من سابقه، إذ لا يمكن تكذيبه ككل وإن كان كله من وحي الأرض!. بل ولا يستطيع أي كاذب محتال أن يجمع أكاذيب لا صدق فيها، وإنما يخلط كذباً بصدق، ويظهر كلاً بمظهر الآخر بغية الإضلال: «فلو أن الحق خلص لم يكن للباطل حجة ولو أن الباطل خلص لم يكن اختلاف ولكن يؤخذ من هذا ضغث ومن هذا ضغث فيميزان فيجيثان معاً فهناك استحوذ الشيطان على أوليائه ونجى الذين سبقت لهم من الله الحسنى» بل وحتى إذا حاولوا أن يجمعوا كذباً خالصاً لا يستطيعون!.

فترى إذاً لا يقصد من «ما معهم لا كله لمكان التحريف، ولا بعضه إذ لا يفيد فما هو المصدق إذا؟».

أقول: إنه البشارات الموجودة في التوراة كما في آيات: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْهِمُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَمَسَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^(٣) فقد كانوا من قبل

(١) سورة البقرة، الآية: ٧٩.

(٢) سورة المائدة، الآية: ٤٨.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٨٩.

أن يأتي محمد بالقرآن يستفتحون على المشركين أنه يأتي بأقوى شريعة إلهية تقضي عليكم ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾.

ف «ما معكم» هنا وفي ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾^(١) وفي ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مَأْمُورًا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾^(٢). إنها - فقط - البشارات المودوعة في كتب السماء، ثم وفيما يعني الأعم منها وسائر آيات الوحي لا نجد «ما معهم» أو «معكم» بل ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾^(٣) و﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾^(٤) ولا يعني بين يدي الرسول كرسول إلا ما أنزل قبله على من سبقه من الرسل، وقد يشير إلى ما معهم: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(٥) ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾^(٦).

وقد جمعنا في مؤلف خاص ما معهم من بشارات بحق الرسول الأعظم محمد ﷺ^(٧) نستعرضها في مجالاتها حيث تشير إليها الآيات، وهنا مجالٌ لاستعراض مواصفات القرآن في كتب السماء.

ف ﴿بِمَا أَنْزَلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ له وجهتان: عامة تشمل عموم القرآن، وخاصة تخص بشارات للرسول ﷺ فالقرآن ونبيه مبشر بهما على سواء في كتب السماء.

(١) سورة البقرة، الآية: ٩١.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٤٧.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٩٧.

(٤) سورة المائدة، الآية: ٤٨.

(٥) سورة البقرة، الآية: ١٤٦.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١٥٧.

(٧) رسول الإسلام في الكتب السماوية وفيه ٥٩ من بشارات الوحي فراجع.

فمن العامة: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾^(١): ذلك القرآن هو الكتاب الذي بشر به من قبل: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ﴾^(٢) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٥﴾ وَإِنَّكُمْ لَفِي زُجْرٍ الْأُولَىٰ ﴿١٩٦﴾ أَوْلَىٰ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٩٧﴾^(٣).

واليكم نموذجاً من هذه التي كانت في التوراة ولعبت بها أيدي التحريف والتجديف - مواصفات للقرآن كما في الأصل العبراني من كتاب اشعيا - ٢٨: ٩ - ١٤.

«إث مي يوره دِعاة وإث مي يابين شموعاة غكمولي ومحالاب عثيمي مشاداييم (٩) كي صؤلا صاؤ صؤلا صاؤ قؤلا قاؤ قؤلا قاؤ زعير شام زعير شام (١٠) كي بلعجي شافاه وبلا شون أجرث يدبر إل هاعام هده (١١) أشير أمر إليهم زئت همئوحاه هانيحو لعاييف وزئت همرجعاه ولا أبوء شيموع (١٢) وهايابه لاهم دبتر يهواة صؤلا صاؤ صؤلا صاؤ قؤلا قاؤ قؤلا قاؤ زعير شام زعير شام لمعن يلخو وخاشلو آخور ونشبار ونوقشو ونلكادوا (١٣) لاخن شيمعو دبتر يهواة أنشي لاضون مشليي هاعام هده أشير ييرو شالام (١٤):».

«لمن ترى يعلم العلم ولمن يفقه في الخطاب للمفطومين عن اللين للمفصولين عن الثدي (٩) لأنه أمر على أمر، أمر على أمر، فرض على فرض فرض على فرض هنا قليل وهناك قليل (١٠) لأنه بلهجة لکناء وبلسان غير لسانهم يكلم هذا الشعب (١١) الذين قال لهم هذه هي الراحة فأريحوا الرازح وهذه هي الرفاهية فأبوا أن يسمعوا (١٢) لذلك سيكون كلام الرب لهم أمراً على أمر، أمراً على أمر فرضاً على فرض فرضاً على فرض هنا قليلاً وهناك قليلاً لكي يذهبوا ويسقطوا إلى الوراء فيحطموا ويصطادوا

(١) سورة البقرة، الآية: ٢.

(٢) سورة الشعراء، الآيات: ١٩٣ - ١٩٧.

فيؤخذوا (١٣) لذلك اسمعوا كلام الرب يا رجال الهزء! ولاة الشعب الذي في أورشليم (١٤).

إنها بشارات لطيفة للقرآن ونبيه، تصريحاً بلغته «بلسان غير لسانهم» أن نبياً غير عبراني يكلمهم بغير لغتهم، بقرآن نازل عليه نجوماً: «أمراً على أمر فرضاً فرض هنا قليلاً وهناك قليلاً» قائلاً لشعب إسرائيل: «هذه الراحة أريحوا الرازح: التعبان، وهذا هو السكون» ولكن...

فمن يصدّق - إذاً - بهذا النبي وبقراءته، فقد صدق بسائر كتب السماء المبشّرة بهما، ومن يكذب فقد كذب بها أجمع، فالمسلم مسلم وموسوي ومسيحي حيث صدقهما في إسلامه، والكافر بالقرآن كافر بموسى والمسيح ومن بينهما، الذين بشروا به!

﴿وَأٰمِنُوْا بِمَاۤ اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ كٰفِرٍۭ بِهٖ﴾!

وترى النهي يخص أولية الكفر به فلو كفروا به آخرأ أو بعد آخرين فلا نهى!؟

كلأ - إنه نهى عن مطلق الكفر به أولاً وآخرأ، وذكر الأوّل هنا إيماءً تنديداً، أنهم رغم ما كان عليهم الإيمان به قبل الآخرين، لأنهم كانوا ﴿يَعْرِفُوْنَهُمْ كَمَا يَعْرِفُوْنَ اَبْنَآءَهُمْ﴾^(١) دون الآخرين ﴿وَكَانُوْا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُوْنَ عَلٰى الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَلَمَّا جَآءَهُمْ مَا عَرَفُوْا كَفَرُوْا بِهٖ﴾^(٢) فكانوا أوّل كافر به - هنا ينهون عما كفروا خلاف المترقب منهم نهياً عن واقع هو أفضح منكر فعلوه، كالنهى عن أكل الربا أضعافاً مضاعفة: ﴿لَا تَأْكُلُوْا اَرْبٰٓؤَۤا اَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً﴾^(٣). إذ كانوا كذلك يفعلون، ف: لا تكونوا أوّل كافر بمحمد والقرآن، ويأّن وصفه وكتابه في كتبكم مذكرة!

(١) سورة البقرة، الآية: ١٤٦.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٨٩.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٣٠.

فيا لهذا الكفر الأوّل من ضلال ذاتي وإضلال للآخرين، فإنهم يستدلون بكفر الأوّلين فلا يؤمنون، أن لو كان خيراً فليكونوا هم أوّل المؤمنين إذ كانوا يعرفونه كما يعرفون أبناءهم! وأهل البيت أدري بما في البيت.

فقد منعوا هنا أن يكونوا قدوة في الكفر، فحجة للنفوس الضعيفة، رغم ما عليهم أن يكونوا أوّل المؤمنين، فقدوة للآخرين.

ثم الأوّلية المنهية هنا تعم الزمنية والرتبية، وقد جمعوا بينهما، فكانوا أوّل كافر به منذ أوّل المواجهة من العهد المدني، قبل أن يكفر به غيرهم من مشركين وكتابين هناك، وكانوا كذلك أوّل كافر به في الله وأشده، مهما كانت الأوّلية الزمنية في العهد المكي للمشركين حيث لم يكن هناك كتابيون، فهم أولاء كانوا الأوّلين والآخرين في الكفر المكي، وبنو إسرائيل هم الأوّلون زمناً في العهد المدني، ورتبة في المكي أيضاً وفي كلّ العهود، حيث لم يُعهد كفر أكفر من كفرهم وحتى الآن!

﴿أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ عليه وزره ووزر من كفر به إلى يوم القيامة ولا ينقص أولئك من أوزارهم، كما أن أوّل من آمن به له أجره وأجر من آمن به إلى يوم القيامة ولا ينقص أولئك من أجورهم، وكما ثبت عن النبي ﷺ: «من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ولا ينقص أولئك من أجورهم شيء ومن سنّ سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة ولا ينقص أولئك من أوزارهم شيء».

﴿... وَلَا تَشْرَوْا بِمَا بَيْتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَأَقْفُونَ ﴿١١﴾﴾:

إنها آيات بيّنات في كتابات الرسل الإسرائيليين تحمل بشارات بالقرآن ونيّه اشترى بها ثمناً قليلاً أن حرفوها بزيادة أو نقصان أو تحوير وتغيير، في التوراة والإنجيل وما بينهما من كتاب، كي لا يبقى أثر من محمد وقرآنه فيها، مغبة ثمن قليل وكلُّ ثمنٍ بجنب آيات الله قليل! من أثمان مادية

يأخذونها من الأثرياء المستغلين، ومن معنوية يكتسبونها: بقاءً ومزيداً على مناصبهم الروحية الإسرائيلية، ومكانة عند الفراعنة والقيصرية، هؤلاء الذين يرون شريعة القرآن خطراً على كيانهم، ومكانتهم فيما بينهم من الربانيين والأخبار - أم ماذا!.

فهذه الأثمان كلها قليلة وجاه آيات الله، دون أن يعني ﴿قَلِيلًا﴾ هنا مقابل الكثرة إذ لا كثرة في أيّ الأثمان في هذه التجارة البائرة الخاسرة، حيث تبوء خواءً في الدنيا والآخرة!

هنا المثلث المباع هي آيات الله، والثلث ما يكسبونه بتحريف آيات الله، والثلث لا يشتري وإنما المثلث هو المباع والمشتري، فما هو التوجيه لكون الثلث هنا هو المشتري؟.

علّه أن الثلث هو المرغوب فيه دائماً مهما كان نقداً أم سواه، فالذي يُقدم ببيع ما عنده بما ليس عنده، ليس إلّا لرغبته فيما ليس عنده، مهما كان ما عنده مرغوباً فيه أو مرغوباً عنه.

فهؤلاء المحرفون آيات البشارات كانوا راغبين عنها إذ يرون فيها انقضاء النبوة الإسرائيلية، وهم يزعمونهم: شعب الله المختار! فإذا يجدون ثمناً عما لا يحبون فهم إلى هذه التجارة يجنحون، فاشترى ثمن ببيع آيات الله يوحى بأنهم عنها إليه راغبون.

فليس الثلث والمثلث إلّا بمقياس الرغبة، حيث المرغوب فيه ثمن والمرغوب عنه أو المفضل عليه مثلث، ففي تبادل سلعتين تعتبر كل واحدة ثمناً ومثلثاً باعتبارين، دون فرق بين المتاع والنقد، فقد يكون النقد أيضاً مثلثاً كما يكون ثمناً.

وهنا - إذ كانت الرغبة - كل الرغبة - فيما يعتاضون به آيات الله المرغوب عنها أصبح العوض ثمناً يشتري والآيات مثلثاً يُشترى.

ولأن ما رغبوا فيه قليلٌ بجانب آيات الله - أيّاً كان - فالنهي يستأصل هذه التجارة بكل أثمانها أنها قليلة!

وقد يكون المثلث مرغوباً عنه ولا يكون الثمن مرغوباً فيه ولكنه أفضل من الثمن عنده، فهنا يشرى المثلث ولا يشتري الثمن وكما في يوسف عند إخوته: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾^(١) دون واشتروا به ثمناً بخساً.

إنهم اشتروا بآيات البشارة - وهي عهد الله - ثمناً قليلاً: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾^(٢) خشية من الناس وتقاة: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتِقُونَ﴾ - ﴿فَلَا تَخْشَوْا الْكَاسَ وَأَخْشَوْا وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٣) خلافاً للميثاق الذي أخذ عليهم ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾^(٤).

تجارة خاسرة إسرائيلية إن اشتروا بآيات البشارات ثمناً قليلاً، رهبة من السلطات الزمنية، خشية من الناس وتقاة وحفاظاً على كياناتهم أحباراً ورهباناً، واستدراكاً لما يُدرُّ عليهم من أموال^(٥) فاشتروا هذه الأثمان القليلة بعهد الله وميثاقه الذي واثقهم به والنيين.

فآيات البشارات كانت تباع حفاظاً على السلطات الإسرائيلية، وآيات

(١) سورة يوسف، الآية: ٢٠.

(٢) سورة النحل، الآية: ٩٥.

(٣) سورة المائدة، الآية: ٤٤.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ١٨٧.

(٥) نور الثقلين ١: ٧٣ مجمع البيان: روي عن أبي جعفر عليه السلام في هذه الآية قال: كان حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف وآخرون من اليهود لهم مأكلة على اليهود في كل سنة فكرهوا بطلانها بأمر النبي صلى الله عليه وآله فحرفوا لذلك آيات من التوراة فيها صفته وذكره، فذلك الثمن الذي أريد في الآية.

العقوبات على الأغنياء والكبراء تباع حتى يأخذوا هم رواتبهم ولا تقع العقوبات على الأغنياء، وآيات الجزاء على الظلامات والفرعنات تباع حتى لا تمس من كرامة الفراعنة والقيصرية.. وهكذا كانت شنشنة الإسرائيليين القديمة وحتى الآن وأنهم كما يصرحون يرون: «إن الغاية تبرر الوسيلة» فيبررون التحريفات بغية الغايات.

﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٤١):

نهيان في استفهام إنكار وتنديد: عن لبس الحق بالباطل، وعن كتمان الحق: ﴿لَمْ تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (١) فالحق المكتوم بغير لباس أو لبس الباطل لا يُلبس بالباطل، وإنما هو الحق الظاهر غير المكتوم يلبس بالباطل (٢).

فكما أن لبس الحق الظاهر بالباطل محرم، كذلك كتمان الحق، فلا بدّ للحق أن يظهر بصورته وصيغته حتى يتبعه أهله، وللباطل أن يظهر كذلك حتى يجتنبه مخالفوه، فلا تخلطوا الحق بالباطل فتعمى مسائله وتشكل معارفه.

وهم في هذا المجال من التحريف والتجديف كانوا ولا يزالون يزاولون كتمان الحق إن استطاعوا أو تليسه بالباطل وتخليطه إذا ظهر، فقد حذفوا بشارات عن كتابات النبيين، وكتموا أخرى عن بسطاتهم، أو حرفوها بتليسه بالباطل، فيما كانت ظاهرة، أم علها إذا ظهرت لا تدل على ما تدل، والقرآن يفضحهم في مواضع شتى نتحدث عنها في طياتها.

(١) سورة آل عمران، الآية: ٧١.

(٢) ف ﴿وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ﴾ [البقرة: ٤٢] هنا مجزوم بالعطف على ﴿وَلَا تَلْبِسُوا﴾ [البقرة: ٤٢] فتكرر لاء النهي والمعنى: ولا تكتموا الحق، لا أن تكون الواو حالية وتكتموا منصوباً بـ «ان» المقدره، حيث الحق المكتوم لا يلبس بالباطل إلا بعد ظهوره أو إظهاره.

﴿وَلَا تَلْبِسُوا﴾ قد تكون من اللبس: التغطية والتعمية خلاف الإيضاح، أو من اللبس الستر، الذي هو أيضاً من اللبس، فقد كانوا يلبسون الحق بالباطل: ﴿لِيُرَدُّوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾^(١).

تغطية للبشائر الواضحة بما يُعْمِي عليها من باطل التحوير والتغيير، أو ما يسترها عن الدلالة بتأويل: تغيير اللفظ أو تأويل المعنى، وهما باطلان يُلبس بهما الحق، ولكنما الحق وهو: الثابت عند الفحص - له دولة، طالما الباطل - وهو الزائل عند الفحص - له جولة.

تعال معنا إلى بشارات العهدين: عتيق التوراة وجديد الإنجيل، ترى عجباً من ذلك اللبس واللبس والكتمان الشامل، تجد تجديفاتهم وتحريفاتهم، بعد الفحص عن الآيات التي تحمل بشارات، وقد أفردنا بحثاً عنها في: «رسول الإسلام في الكتب السماوية» وفي التالي عرض لبعض نماذجها:

عمدوا إلى «محمد» في التوراة فحرفوه إلى غير محمد كما في: (هوشع ٩: ٥ - ٩) من قوله تعالى حسب النص العبراني:

«كِي هِنِّيْهِ هَالِخُو مِيشود مِيسِرِيْمِ تَقْبِصِم موف تَقْبِرِم «محمّد» لِكَسْفَام قِيموش ييراشِم حُوخَ باهاليهم (٦) باثوا يَمِي هَفِقوداه باثوا يَمِي هَشَلُوم يدعو ييسرائل إوِيل هَنابِي مَشوكاع إِشْ هَارُوخَ عَلَ رَبِّ عَوْنِحا وَرَبَّاهِ مسطماه (٧)».

ها إنهم يرتحلون لأجل الخراب، فمصر تجمعهم وموف تدفنهم و«محمد» لفضتهم والقراص يرثهم والعوسج يستولي على أختيتهم (٦) تأتي أيام التمييز. تأتي أيام الجزاء سيعلم إسرائيل أن النبي السفیه ورجل الروح مجنون لكثرة إثمك وشدة الحق».

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٣٧.

ف «محمد لفضتهم» تصريحاً بينة باسمه المبارك وأنه سوف يأخذ من فضتهم: أموالهم - جزية، وأن إسرائيل سيعلم أن هذا النبي - لكثرة إثمك وشدة الحنق - سوف يسفّه ويجنّن وهو رجل الروح القدس الرسالي . . .

ولكنهم حنقاً عليه وحنقاً منهم وإثماً به دخلوا في مربع من التحريف: «والقراص يرث فضتهم الشهية» - (٢) «يرث القريص نفائس فضتهم» - (٣) «الأمكنة المرغوبة لفضتهم» (٤) «بيت الأمل لفضتهم!» ترجمة للاسم العلم: «محمد» بوصف: الشهية - نفائس - الأمكنة المرغوبة - بيت الأمل - ترجمات متضادة مع بعض، مضادة للأصل معنوياً وأدبياً.

فالأصل العبراني يقول: «موف تقبرم = موف تقبرهم - محمّد لكسفام = محمّد لفضتهم - قيموش ييراشم = القريص يرثهم! - حوح باهاليهم = يكون العوسج في منازلهم!»

وهذه الترجمات الأربع حذفت حروفاً أو أضافت أخرى، وقدمت كلمات وأخرت أخرى، حتى لبست حق البشارة بباطل لا يمتّ بصلة لبشارة.

فالترجمة الثانية جعلت «محمد» المفرد - جمعاً «محمديم» مضافاً - بحذف اللام - إلى كسفام: «محمد يم كسفام»: نفائس فضتهم، والأصل «محمد لكسفام» وأسقطت ميم الجمع عن «ييراشيم» فأصبحت الجملة: «قيموش ييراش محمد يم كسفام» فترجمت ب: يرث القريص نفائس فضتهم، وهم في عجالة التحريف نسوا أن يضيفوا ياء الجمع إلى محمد ويحذفوا اللام من «لكسفام» وميم الجمع من «ييراشم» فأصبحت الترجمة غلطة على غلطات!

وكذلك بقية الترجمات المفصلة بأخطائها في كتابنا: «رسول الإسلام في الكتب السماوية».

فإذ قد نرى أنهم يعمدون إلى «محمد الرسول» في هذا النص ليحيدهو إلى غيره فماذا - إذأ بالنسبة لما لا يحمل اسمه الخاص! .
فويلهم إذ يلبسون الحق بالباطل ويكتمون الحق وهم يعلمون حقه من باطله!

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ (٤٣):

هل أمروا هؤلاء بالصلاة والزكاة حسب شريعة التوراة؟ وقد أمروا قبله أن يؤمنوا بشريعة القرآن ولها صلاة وزكاة غير ما لها!
أم أمروا بهما حسب الإسلام وهم بعد لم يسلموا فلا يمكن إقام الصلاة وإيتاء الزكاة إسلامياً قبل الإسلام، ولو أتى بهما كأعمال وأقوال فأين إذأ ركن النية المنوطة بقصد القرية؟ .

في الحق إن الآية مما تدل على تكليف الكفار بالفروع كما هم مكلفون بالأصول، فيعذبون بتركها كترك الأصول ويُسألون: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ (٤٢) ﴿قَالُوا لَرُبَّكَ مِنَ الْمُضَلِّينَ﴾ (٤٣) ﴿وَلَرُبَّكَ تَطْعُمُ الْمَشْكِينِ﴾ (٤٤) ﴿وَكُنَّا نَحْوُكُمْ مَعَ الْفَاطِيئِينَ﴾ (٤٥) ﴿وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ (٤٦) ﴿حَتَّىٰ أَتْنَا الْيَقِينَ﴾ (٤٧) (١)، حيث يردف ترك الصلاة والزكاة - قدماً - على الخوض والتكذيب!

وأما أنهم لا يستطيعون الإتيان بهكذا فروع مشروطة بنية القرية والإسلام وهي مستحيلة قبل الإسلام؟ فهذا امتناع بالاختيار ولا ينافي الاختيار، حيث أمروا قبله بالإسلام ثم بفروعه، فإن أسلموا أمكن لهم الإتيان بهكذا فروع، وإن لم يسلموا تركوا الواجبين بما اختار والكفر!

فالصلاة الصلاة، الزكاة الزكاة أيها المسلمون، النصرارى واليهود، أيها

الإنسان أياً كان: «لأن الصلاة الإقرار بالربوبية، وهو صلاح عام، لأن فيه خلع الأنداد والقيام بين يدي الجبار بالذل والاستكانة. والخضوع والاعتراف وطلب الإقالة من سالف الزمان، ووضع الجبهة على الأرض كل يوم وليلة، ويكون العبد ذاكراً لله تعالى غير ناس، ويكون خاشعاً وجللاً متذللاً طالباً راغباً في الزيادة للدين والدنيا، مع ما فيه من الانزجار عن الفساد، وصار ذلك عليه في كل يوم وليلة، لئلا ينسى العبد مدبره وخالقه فيبطر ويطنى، وليكون في ذكر خالقه والقيام بين يدي ربه زجراً له عن المعاصي، وحاجزاً ومانعاً عن أنواع الفساد»^(١).

فليس الله في عز ربوبيته بحاجة إلى ذل عبوديتنا، إلا ما يرجع إلينا من مصالح عقيدية - أخلاقية - فردية وجماعية، من إقام الصلاة، لولاها عليها لم تجب! أو إذا وجبت فلقوام القيم النفسية أمّا هيه.

«علة الزكاة من أجل قوت الفقراء وتحصين أموال الأغنياء، لأن الله ﷻ كلف أهل الصحة القيام بشأن أهل الزمانة والبلوى كما قال الله: ﴿لَتَبْلُوكَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾^(٢) في أموالكم إخراج الزكاة وفي أنفسكم توطين النفس على الصبر مع ما في ذلك من أداء شكر نعم الله ﷻ، والطمع في الزيادة، مع ما في ذلك من الزيادة والرفقة والرحمة لأهل الضعف، والعطف على أهل المسكنة، والحث لهم على المواساة وتقوية الفقراء، والمعرفة لهم على أمر الدين، وهو عظة لأهل الغنى وعبرة لهم ليستدلوا على فقراء الآخرة بهم، وما لهم من الحث في ذلك على الشكر لله ﷻ ما حوّلهم وأعطاهم، والدعاء والتضرع والخوف من أن يصيروا

(١) نور الثقلين ١: ٧٤ عن عيون الأخبار في العلل التي ذكرها الفضل بن شاذان عن الرضا ﷺ
فإن قال: فلم أمروا بالصلاة؟ قيل: لأن

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٨٦.

مثلهم في أمور كثيرة، في أداء الزكاة والصدقات وصلة الأرحام واصطناع المعروف^(١).

وهل الصلاة فرادى أم وفي فرض ثان جماعات؟ فرضاً على فرض؟.

﴿وَأَذْكُومًا مَعَ الرَّكْعَيْنِ﴾ توحى بفرض ثان، فالركوع لوحدك فرض، وركوعك مع الراكعين فرض على فرض، فالركوع هنا يعني الصلاة، والمعية تعني جماعة الصلاة، معية الزمان والمكان والكيان والأركان، لا فحسب معية في أصل الإتيان بها، فإنها حاصلة بأصل الصلاة وقد أمر بها قبل أن!^(٢).

ولماذا عبر عن الصلاة هنا بالركوع دون السجود وهو أفضل؟ علّه لأنه أوّل ما يشاهد من حالة الصلاة ولا سيما في الجماعات، ولذلك تسمى الركعة ركعة دون «سجدة»! وأن السجود يعم الصلاة وغيرها كعبادة مطلقة، والركوع هيئة خاصة بالصلاة، لذلك ترى هذه المعية في الركوع فقط دون السجود حتى فيما يذكران معاً: ﴿يَمْرُؤُا أَقْبَىٰ لِرَبِّكَ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَبِي مَعَ الرَّكْعَيْنِ﴾^(٣) دون «واسجدي مع الساجدين» حيث هو أعمّ من الصلاة وسواها، طالما يذكران على سواء فيما لا تُعنى جماعة الصلاة: ﴿أَن طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْمُكَافِرِينَ وَالرُّكَّعِ الشُّجُورِ﴾^(٤) ﴿تَرَبَّهْمَ رُكْعًا سُجَّدًا﴾^(٥) ولأن

(١) نور الثقلين ١ : ٧٤ عن من لا يحضره الفقيه وكتب الرضا علي بن موسى عليه السلام إلى محمد بن سنان فيما كتب إليه من جواب مسأله أن علة الزكاة من أجل...

(٢) ملحقات الاحقاق ج ١٤ : ٢٧٦ أخرج العلامة أخطب خوارزم في المناقب ص ١٨٩ ط تبريز قال - سند متصل إلى ابن عباس - في قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُومًا مَعَ الرَّكْعَيْنِ﴾ [البقرة: ٤٣] نزلت في رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي عليه السلام خاصة وهو أوّل من صلى وركع ثم ذكر عدة طرق أخرى عنه مثله.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ٤٣.

(٤) سورة البقرة، الآية: ١٢٥.

(٥) سورة الفتح، الآية: ٢٩.

السجود أفضل من الركوع تراه مقدماً عليه حتى في ركوع جماعة الصلاة:
﴿وَأَسْجُدْ وَارْكَعْ مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾^(١).

ثم ولم يختص الركوع بين أركان الصلاة بذكره إلا في هذه الآية تدليلاً على عنايتها بالجماعة دون ذكر ركن أو أركان، والركوع هو الخاص بالصلاة من بين أركانها، فتكبيره الإحرام تعم هذه الصلاة وما لا ركوع فيها ولا سجود كصلاة الأموات، والحمد وسورة بعدها تقرآن في كافة المجالات، وأذكار الركوع والسجود، وحالة التشهد والسلام، وسبحانيات الآخرين، لا تخص شيء منها بالصلاة، اللهم إلا الركوع وهو أبرز حالة ولا سيما في الجماعات!

وهذه الآية مما تدل على وجوب الجماعة في الصلاة، وسوف نوافيكم بإشباع البحث في آية صلاة الخوف إن شاء الله تعالى.

وبما أنهم أمروا بالصلاة بعد الإيمان، يعرف أن الصلاة هي أوّل ظاهرة من مظاهر الإيمان العبادة، فهي قمة العبادات وعمود الدين.

ثم أمروا بالزكاة بعد الصلاة تدليلاً على أنها أفضل وأوجب العبادات المالية الجماعية، ثم ﴿وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ إيهاء أن الصلاة التي هي صلة فردية بالله يجب أن يؤتى في جماعات المصلين، فأصبح هذا الدين جماعياً في كافة الجهات وحتى في الصلاة.

وعلّ المعية هنا فيما عنت، انضمام بني إسرائيل إلى صفوف المصلين المسلمين دون استقلال لهم في صلاتهم إن أسلموا، استغلاً لقوميتهم، حيث الإسلام ينسى ما كان، ويتبنى الحياة جديدة نظيفة عن كافة الأدران، إضافة إلى ما يتعلمون من فرائض الصلاة حين يركعون مع الراكعين.

(١) سورة آل عمران، الآية: ٤٣.

﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَتَكُنَّوْنَ أَكْثَرَبِ الْأَقْلَامِ﴾ (٤٤) :

استفهام إنكار بتقريع حار، يوجه إلى بني إسرائيل عجالة في هذه المواجهة المنددة، وإلى كل من يفعل كما يفعلون: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾ وهو كل خير من قال أو فعال أو حال ﴿وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ نسيان تجاهل أم جهلاً عن تناسي ﴿وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ في تطبيق البر الذي به تأمرون، ولا سيما وأنتم في تركه تجاهرون حال ﴿وَأَنْتُمْ لَتَكُنَّوْنَ أَكْثَرَبِ الْأَقْلَامِ﴾ عقلاً لموازن البر والأمر به عن الكتاب، وعقلاً في الدعوة إلى داعية الكتاب.

فقد ينهى الإنسان عما هو فاعله، أم يأمر بما هو تاركة غافلاً قاصراً وفي جهل مركب قاهر فهو معذور، أم علماً بفرضه فعلاً أو تركاً ولكنه معذور يبين عذره أو يبين فهو معذور، وأما أن ينسى نفسه فيما ينهى أو يأمر عارفاً عاقلاً عن الكتاب وفي أمره، متعمداً في تناسي الهزم واللامبالاة، فذلك قطعاً غير معذور، فإنه خلاف عامد للكتاب وعقل الكتاب وعقل الأمر، كيف ﴿وَأَنْتُمْ لَتَكُنَّوْنَ أَكْثَرَبِ الْأَقْلَامِ﴾؟

فهنا الآية لا تندد - فقط - بترك البر، بل ويثقل النهي عن الأمر به وأنت تاركة، فهو الذي يأتي بويلات عقائدية وأخلاقية وعملية فيمن يؤمرون.

إن معتبر العصيان في هذا الميدان يخيل إليه نفي العصيان، وإلا فكيف ينهى عالم الكتاب ويأمر وهو نفسه في نسيان! أم هو العالم يلعب بأمر الكتاب - إذأ - فلا أصل للكتاب الذي يلعب به حملته^(١)! فهنالك شروط عدة لمن يأمر أو ينهى^(٢) وليس بذلك الفوضى!

(١) المصدر عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: إنما يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر من كانت فيه ثلاث خصال: عامل بما يأمر به تارك لما ينهى عنه عادل فيما يأمر عادل فيما ينهى رفيق فيما يأمر رفيق فيما ينهى (١١: ٤٠٣ ح ١٠ الوسائل).

(٢) في أصول الكافي عن أبي عمرو الزبير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له عن الدعاء إلى =

فمن الشروط المتأصلة في جواز الأمر والنهي - الواجبين بشروطهما - أن لا ينسى الأمر الناهي نفسه فيما يأمر أو ينهى، وهناك لأقل تقدير آيات ثلاث تدلنا بوضوح على هذا الشرط الأصيل، هذه أولاها، ثم ما ينقل عن العبد الصالح شعيب رضي الله عنه: ﴿يَقُولُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَقِيٍّ وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَى مَا أَنهَدَكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾^(١) حيث تعد مخالفته إلى ما ينهى عنه في عداد الإفساد وكما الأولى تعده خلاف العقل.

والتعدية هنا بـ «إلى» مضمّنة نفي الميل إلى ما ينهى، لا - فقط - نفيًا لا اقترافه، بل واقترابه والميل إليه!

فلا يحق أو يجوز لناو ينهى عن خطيئة إلا بعد ما هو ناو نفسه قبله حتى عن الميل إليه، فضلاً عن اقترافه أو اقترابه، فإن ثالث الميل قلبياً

= الله والجهاد في سبيل الله أهو لقوم لا يحل إلا لهم ولا يقوم به إلا من كان منهم، أو هو مباح لكل من وحد الله تعالى وأمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان كذا فله أن يدعو إلى الله تعالى وإلى طاعته وله أن يجاهد في سبيله؟ فقال: ذلك لقوم لا يحل إلا لهم. ، ولا يقوم بذلك إلا من كان منهم، قلت من أولئك؟ قال: من قام بشرائط الله تعالى في القتال والجهاد على المجاهدين فهو مأذون له في الدعاء إلى الله تعالى ومن لم يكن قائماً بشرائط الله تعالى في القتال والجهاد على المجاهدين فليس بمأذون له في الجهاد ولا الدعاء إلى الله حتى يحكم في نفسه بما أخذ الله عليه من شرائط الجهاد - إلى أن قال - ومن كان على خلاف ذلك فهو ظالم وليس من المظلومين وليس بمأذون له في القتال ولا بالنهي عن المنكر والأمر بالمعروف لأنه ليس أهلاً من ذلك ولا مأذوناً في الدعاء إلى الله - إلى أن قال - ولا يأمر بالمعروف من قد أمر أن يؤمر به ولا ينهى عن المنكر من قد أمر أن ينهى عنه، ثم قال صلى الله عليه وسلم ثم ذكر من أذن له في الدعاء إليه بعده وبعد رسوله في كتابه فقال: ﴿وَلَنْكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةً﴾ [آل عمران: ١٠٤] - الآية - ثم أخبر عن هذه الأمة ومن هي وأنها من ذرية إبراهيم وإسماعيل من سكان الحرم ممن لم يعبدوا غير الله قط، الذين وجبت لهم الدعوة دعوة إبراهيم وإسماعيل من أهل المسجد الذين أخبر عنهم في كتابه أنه أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً - الحديث .

والاقتراب أو الاقتراف عملياً هو من الإفساد، وكيف لي بذلك النهي وأنا رسول؟ ف ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ﴾ ما بقيت لي نفس أو نفس!

ثم وثالته تثقل على أمره وناهيه المقت الكبير: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٦﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٧﴾﴾^(١).

فصحيح أن فاعل المعروف غير الأمر به، وتارك المنكر غير الناهي عنه مع توفر شروط الأمر والنهي، أنه ممقوت عند الله، وكذلك الذي - فقط - يترك المعروف ويفعل المنكر، ولكننا المقت الكبير والإفساد الكبير وخلاف العقل إنما هو على من يجمع بين الأمر قولياً وتركه عملياً، فإنه بذلك يأمر بالمنكر وينهى عن المعروف بذلك الجمع المفسد المزري الضاري.

فهنا الآيات، وعلى ضوءها الروايات تأتي بحملة قارصة كبيرة على هؤلاء المفسدين اللاعبين بالدين، الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم، أو يخالفون الناس إلى ما ينهونهم عنه، ويقولون ما لا يفعلون، ف«لا يأمر بالمعروف من قد أمر أن يؤمر به ولا ينهى عن المنكر من قد أمر أن ينهى عنه»^(٢) حيث القصد من الأمر والنهي هو الإصلاح العقلاني للمجتمع، خلقاً لجوِّ الصلاح والطمأنينة ليعيشوا على رغد أمن وراحة، إضافة إلى ما فيه من نبعة فياضة للخير من الأمرين والناهين فكل إناء إنما يرشح بما فيه، والمسلم المليء من الخير يرشح به بعمله ولسانه، والنزيه عن الشرير يرشح كذلك نهياً عنه، واجبان: ذاتي يتبنى إصلاح الفرد، وجماعي يتبنى إصلاح المجتمع، ابتداءً من الذاتي وانتهاءً إلى الجماعي.

(١) سورة الصف، الآيتان: ٢، ٣. راجع الفرقان (٢٨: ٢٩٨ - ٣٠١) تجد تفصيلاً لتفسير آية المقت.

(٢) هذا من الحديث المفصل الماضي عن أبي عبد الله ﷺ قلت له عن الدعاء إلى الجهاد..

نرى خطباء من أمة الإسلام يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم على حدّ ما يروى عن الرسول ﷺ «تقرض شفاههم بمقاريض من نار»^(١) «يجاء بأحدهم يوم القيامة فيلقى في النار فتذلق به أقتابه فيدور بها كما يدور الحمار برحاه فيطيف به أهل النار»^(٢) ف «مثل العالم الذي يعلم الناس الخير ولا يعمل به كممثل السراج يضيء للناس ويحرق نفسه»^(٣) ولمّا يقال لأحدهم: يا ويله بم لقيت هذا إنما اهتدينا بك؟ قال: كنت أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه»^(٤).

فليكتف الذي لا يعمل عن أن يأمر، أو ليعمل ثم يأمر وكما يروى عن الرسول ﷺ: «من دعا الناس إلى قول أو عمل ولم يعمل هو به لم يزل في سخط الله حتى يكف أو يعمل ما قال ودعا إليه..»^(٥) فكفه عن الأمر بما ترك يكف عنه سخط الله - مهما كان هو تاركاً كسائر التاركين - كما أن عمله بما قال يكف عنه سخط الله، حيث المعني من السخط في هذا المجال هو المقت الكبير، فلو ترك الأمر بشيء وهو تاركه، كف عنه المقت الكبير، مهما بقي عليه مقت صغير.

(١) الدر المنثور ١: ٦٤ - أخرجه جماعة عن أنس قال قال رسول الله ﷺ: رأيت ليلة أسري بي رجلاً تقرض شفاههم بمقاريض من نار كلما قرضت رجعت فقلت: لجبريل من هؤلاء؟ قال: «خطباء من أمتك كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب - فلا يعقلون».

(٢) الدر المنثور ١: ٦٤ - أخرجه أحمد والبخاري ومسلم عن أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: يجاء برجل يوم القيامة فيلقى في النار... فيقولون: يا فلان! ما لك ما أصابك؟ ألم تكن تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر فيقول: كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنهاكم عن المنكر وآتية.

(٣) الدر المنثور ١: ٦٥ - أخرجه الطبراني والخطيب في الاقتضاء والأصبهاني في الترغيب بسند جيد عن جندب بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ: ...

(٤) المصدر عن جابر عن النبي ﷺ قال: اطلع قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فقالوا: بم دخلتم النار وإنما دخلنا الجنة بتعليمكم؟ قالوا: إنا كنا نأمركم ولا نفعل.

(٥) الدر المنثور ١: ٦٥ - أخرجه الطبراني عن أبي عمر قال قال رسول الله ﷺ: ..

ف «من لم ينسلخ من هواجسه، ولم يتخلص من آفات نفسه وشهواتها، ولم يهزم الشيطان، ولم يدخل في كنف الله تعالى وتوحيده وأمان عصمته، لا يصلح له الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لأنه إذا لم يكن بهذه الصفة فكلما أظهر أمراً يكون حجة عليه، ولا ينتفع الناس به. . . ويقال له يا خائن! أتطالب خلقي بما خنت به نفسك وأرخت عنه عنانك؟!»^(١).

أجل وإنه «كالذابح نفسه»^(٢) كما يذبح غيره، مهما كان يهديه إن لم يعرف نفاقه! فهو من «أعظم الناس حسرة يوم القيامة»^(٣) «وأشدهم عذاباً»^(٤).

ومن أجهل وأمقت وأفسد وأضلّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما ترك المعروف جهاراً، أو تفعل المنكر جهاراً، ثم تأمر بما تترك وتنهى عما تفعل، ولماذا؟!.

ألأنك تحب الله فتطالب حق الله من خلقه، فلماذا تخونه أنت مجاهراً مستهتراً حرّمت الله أمام خلقه، خلافاً للعقل الذي يرشدك إلى خلافه، فإما عملاً بما تأمر أو تركاً للأمر، فلماذا تأمر بما تجاهر في تركه، أو تنهى عما تجاهر في فعله؟.

أو إصلاحاً للناس؟ وليس إلّا إفساداً لهم وتشجيعاً للناس في الجهار بترك شريعة الناس.

- (١) نور الثقلين ١ : ٧٥ عن مصباح الشريعة عن الإمام الصادق عليه السلام.
- (٢) تفسير البرهان ١ : ٩٣ - العياشي عن يعقوب بن شعيب عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له قوله : ﴿ تَأْتُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [البقرة : ٤٤] ، قال : فوضع يده على خلقه ، قال : كالذابح نفسه .
- (٣) نور الثقلين ١ : ٧٥ - عن أصول الكافي بإسناده إلى خيشمة قال قال لي أبو جعفر عليه السلام : أبلغ شيعتنا أن أعظم الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثم خالفه إلى غيره .
- (٤) نور الثقلين ١ : ٧٥ عن أصول الكافي بإسناده إلى قتيبة الأعشى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من وصف عدلاً وعمل بغيره .

فما لم تأمر أنت التارك، أو لم تنه أنت الفاعل، فالناس أمثالك يظنون كما هم أما إذا تخالفهم إلى ما تنهاهم عنه أو تأمرهم به، فأنت أنت تفسدهم أكثر مما كانوا، وتفسد نفسك أكثر مما كنت!

أما نفسك فإنها حجة ظاهرة عليك: لم تقول ما لا تعمل وأنت تعلم؟.

وأما هم، فقد يزدادهم جرأة في هتكهم حرمان الله، ووهنهم في عقيدة الإيمان، إن كانت، أو فسقاً على فسق، إذ يرون أنك مستهزئ بشريعة الله، وإلا فماذا يدفعك للأمر بما أنت تاركه، أو النهي عما أنت فاعله؟. فهو - إذاً - يستجر اللعنة والنكبة إلى الأمر الناهي ومن يأمرهم وينهاهم - ف«لعن الله الآمرين بالمعروف التاركين له والناهين عن المنكر العاملين به»^(١) فانها عن المنكر وتناهوا عنه وإنما أمرتم بالنهي بعد التنهي»^(٢).

هذه المظاهر المنافقة - ولا سيما ممن يتظاهر بخلافها - إنها الآفة التي تصيب النفوس بالشك والريبة، لا في الدعاة وحدهم، بل وفي الدعوات ذواتها أيضاً، لا سيما إذا كانت الدعاة من رجال الدين، حيث العرف الأكثرى الساذج من الناس تعتبرهم تجسيدا للدين، فنفاقهم في أقوالهم وأفعالهم يحسب نفاقاً في الدين نفسه فهي التي تبلبل قلوب الناس وأفكارهم، حيث يسمعون قولاً جميلاً ويرون معه فعلاً أو تركاً قبيحاً، فتمتلكهم الحيرة بين هذا وذاك، فلا يعودون يثقون بالدين بعدما فقدوا ثقتهم برجال الدين.

فالكلمة الرنانة الطنانة البراقة، الخاوية عن واقع معناها، إنها تأخذ

(١) وسائل الشيعة ج ١١ ص ٤٢٠ ح ٩ محمد بن الحسين الرضي في نهج البلاغة عن علي عليه السلام.

(٢) المصدر ح ٨ عنه عليه السلام.

موقعها في مسامع السامعين، ولكنها تصل هامة إلى قلوبهم، مجتثة بقية الإيمان لو كانت أو تزيد في رينها وفسقها إن لم تكن .

في حين أن الكلمة التي تخرج من القلب، المفسرة بالعمل قبل الإفصاح بها، إنها ترجمة حية عن جمال الواقع، فتصل إلى شغاف القلوب وضاء فعالة، مهما لم يكن لها طنين أو بريق: ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾^(١) فالكلام إذا خرج من القلب دخل في القلب وإذا خرج من اللسان لم يتجاوز الآذان .

وما أجمله جمعاً بلاغة الكلام وفصاحته، مع التفسير الحي له من صاحب الكلام في فعل أو حال، وأجمل منه الابتداء بالفعل ثم القول وكما يروى: «مروا الناس بالمعروف وانهم عن المنكر بغير ألسنتكم» .

هنا القرآن يوجه بني إسرائيل حين يواجههم ويوجه الناس أجمعين إلى ضرورة الموافقة بين القول والعمل وضراوة المناقفة بينهما، بخطاب تنديد وتهديد: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ كما هناك يواجه المؤمنين بنفس النمط ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾^(٢) وهناك ينقل عن العبد الصالح شعيب ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَدِكُمْ عَنْهُ﴾^(٣) ومعها عشرات من الروايات، التي تبرز شرط العمل كأبرز شرط للسماح بالأمر والنهي صلاحاً ذاتياً وإصلاحاً للمجتمع^(٤) .

(١) سورة النساء، الآية: ٦٣ .

(٢) سورة الصف، الآية: ٢ .

(٣) سورة هود، الآية: ٨٨ .

(٤) الدر المنثور ١: ٦٥ - أخرج ابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان وابن عساكر عن ابن عباس أنه جاء رجل فقال: يا بن عباس! إني أريد أن أمر بالمعروف وأنهى عن المنكر، قال: أوبلغت ذلك؟ قال: أرجو، قال: فإن لم تخش أن تفتضح بثلاثة أحرف في كتاب الله فافعل، قال: وما هن؟ قال: قوله ﷺ: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٤٤] ، =

﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾: حيث كانوا قبل ظهور الإسلام يأمرون المشركين بالإيمان بمحمد الرسول الآتي وكانوا يستفتحون عليهم ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾^(١) وثم إذ ظهر الإسلام كان البعض من أجبارهم يأمرون أقاربهم من المسلمين بالثبات على إيمانهم وهم به كافرون، أو كانوا يأمرون فقراءهم ويكتمون الحق عن أغنيائهم مخافة انقطاع رواتبهم أو عطياتهم، وكانوا يأمرون الناس باتباع التوراة وهم يخالفونه في تكذيب محمد ﷺ، ويأمرون الناس بطاعة الله وهم يعصونه في محمد ﷺ!

وهذه الشيمة الشنيعة مخالفة للكتاب ﴿وَأَنْتُمْ تَنْتَوْنُ الْكِتَابَ﴾ ومخالفة للعقل ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾.

تخالف كتاب الله الأمر بتصديق الرسول الآتي محمد ﷺ والناهي بصورة عامة - عن الأمر بشيء مع نسيان نفسك فيه، وتخالف العقل حيث يستقبح النفاق، ولا سيما هذا النفاق الذي يظهر في الأمر والنهي بمظهر الإصلاح الوفاق، وإن هو إلا إفساداً: ثالث المخالفة للحق، يحمله أنكم ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَنْتَوْنُ الْكِتَابَ﴾!

فلو أنهم كذبوا محمداً في صيغة واحدة قبل أن يأتي ولماً، لم يكن بذلك الخطير المضلل لضعفاء النفوس، حيث تكذيبهم - وهم أهل كتاب - بعد تصديقهم، يؤكد لمن سواهم أن محمداً لم يأت ذكره في الكتاب: .

ف ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾: تقريع بعقولهم المعقولة المشدودة بأهوائهم - في

= أحكمت هذه الآية؟ قال: لا، قال: فالحرف الثاني؟ قال: قوله تعالى: ﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْمَلُونَ﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ [الصف: ٢-٣] - أحكمت هذه الآية؟ قال: لا - قال: فالحرف الثالث؟ قال: قول العبد الصالح شعيب ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَّا مَا أَنْتُمْ عَنْهُ﴾ [هود: ٨٨] - أحكمت هذه الآية؟ قال: لا - قال: فابدأ بنفسك.

(١) سورة البقرة، الآية: ٨٩.

ثالث العقل من أمرهم، فالمقصود من الأمر والنهي إرشاد الغير إلى ما يصلحه واجتناب ما يفسده، وإرشاد النفس والإحسان إليها أولى من الغير، وتقديم الغير خلاف العقل وأن من يعظ الناس ولا يتعظ يرغب الناس إلى العصيان أكثر مما كان، سناداً إلى أنه لو كان صادقاً وصالحاً لما تركه إلى غيره، وهذا يناقض غرض الأمر والنهي وهو الإصلاح، وأن على الأمر النهي - إذ يهدف الإصلاح - أن يحاول في تأثير أكثر فيما يزاو، فإذا يقرنه بما يشجع إلى العصيان، كان قد جمع بين المتضادين ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾؟

وهل يشترط في جواز الأمر والنهي كون الأمر النهي فاعلاً لكل برٍّ مستطاع له وتاركاً لكل شرٍّ كذلك سراً وعلانية، أن يكون عدلاً في واقع أفعاله وتروكه لا في ظاهر حاله فحسب؟

قد يظن إطلاق التنديد له في آيتنا ﴿تَأْمُرُونَ﴾ ولكنها لا تعني إلا ما «تأمرون» . وتنسونه» وأما المعروف الذي لم تأمروا به وأنتم تاركوه فلا تشملهُ ﴿تَأْمُرُونَ﴾ . وكذلك التنديد في آية النهي : ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَكُم عَنْهُ﴾^(١) المنع عن النهي بخصوص ما لم يتناه عنه، وآية المقت لا تشمل نصاً غير القول المناق للفاعل، أمراً أو نهياً .

ثم لو اختص السماح بالأمر والنهي بهذا المضيق في العدالة المطلقة لم تكن في هؤلاء العدول الكفاية في هذه المكافحة، لأنهم قلة والفاستين كثرة، وواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو المكافحة الكافية، فقد يكون «حسبك أن تأمرهم بما تأمر به نفسك وتنهاهم عما تنهى نفسك»^(٢) كما النهي في «لا يأمر بالمعروف من قد أمر أن يؤمر به ولا ينهى

(١) سورة هود، الآية : ٨٨ .

(٢) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما نزلت هذه الآية ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَوًّا أَنفُسُهُمْ وَأَقْلَبُوا نَارًا﴾ [التحریم : ٦] . . . جلس رجل من المسلمين يبكي وقال : أنا عجزت عن نفسي كلفت أهلي ، =

عن المنكر من قد أمر أن ينهى عنه^(١) يخص التارك لخصوص ما أمر به والناهي عن خصوص ما اقترفه، وكما يخصه «من دعى الناس إلى قول أو عمل ولم يعمل هو به لم يزل في سخط الله حتى يكف أو يعمل ما قال ودعى إليه» ومعها أحاديث عدة.

كما وأن مورد آية البر لا يتجاوزه، ولا إطلاق لها تخصها بالعدالة المطلقة - ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ في ذلك البر... لا وفي بر لم تأمروا به! وأقل ما هنا أن البر المأمور به هو القدر المتيقن دون سواه.

وهل التارك لمعروف خفية يأمر به، أو الفاعل لمنكر خفية ينهى عنه؟ قد يقال: نعم، إذ يصلح المجتمع ولا يفسد حيث لا يعلمون كيف هو في سره؟ مهما كان كالذابح نفسه، فإن المتجاهر يذبح نفسه وغيره فعليه اللعن والمقت الكبير حيث يضر ولا ينفع، وغير المتجاهر إنما يذبح نفسه وينجي غيره، فأمره ونهيه واجبان من الناحية الجماعية ومحرمات من الناحية الشخصية، فإن ترك الواجب وترك الأمر به فإثمان، وإن أمر به فإثم واحد لتركه، ومقت ما لأمره مع تركه رغم أنه واجب، واجب أن يأمر بعد ما يأتمر، فإذا لم يأتمر سراً فليأمر.

أو يقال: إن أمر التارك ونهي المقترف لا يجبان ولا يحرمات، كما قد يستوحى من بعض ما مرّ من أحاديث، ولكننا المستفاد من إطلاقاتها كتصاريح ولا سيما الآيات، أن أمره ونهيه محرمات ما دام لم يأتمر أو لم

= فقال رسول الله ﷺ حسبك... (وسائل الشيعة ج ١١ ص ٤١٧ عن الكافي). وفي الوسائل ص ٤٢٠ ح ١٠ - في الإرشاد عن رسول الله ﷺ قيل له: لا تأمر بالمعروف حتى تعمل به كله ولا تنهى عن المنكر حتى تنتهي عنه كله؟ فقال ﷺ: لا بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانها عن المنكر وإن لم تنتهوا عنه كله.

(١) الدر المنثور ١: ٦٥ - أخرجه الطبراني عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: ..

ينته وإن كانا هنا أخف مقتاً ممن يجاهر بترك المعروف وفعل المنكر، وهما واجبان بوجوب الائتثار والانتهاه.

فالإتيان بالمعروف وترك المنكر، واجبان شخصياً، وواجبان جماعياً، مهما كان الأوّل على الأعيان والثاني كفائياً، فمن يترك واجباً ويفعل منكراً فيما لم يقم بالأمر والنهي من فيه الكفاية فتركه للواجب تركان، وفعله المنكر محظوران، مهما كان في ظرف الكفاية تركاً أو محظوراً واحداً.

فالتارك الأمر بما ترك هو كتارك الأمر بما ترك وأضل سبيلاً، كما الفاعل لما ينهى، فإنه رغم ما أمر ونهى، لم يأمر ولم ينه كما أمر، وهكذا يصبح الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سلباً وإيجاباً على الجماعة المؤمنة، أن يحاولوا دوماً في إصلاح أنفسهم وإصلاح مجتمعهم، لكي ينمو ويزدهر في كافة الأجواء والأرجاء.

ولا عجب أن يجتمع الأمر والنهي في الأمر والنهي، حيث النهي عنهما فعلي، والأمر بهما شأني يفرض على المكلفين الائتثار والانتهاه ثم الأمر والنهي.

وإن تعجب فعجب قول جمع من الفقهاء كيف لم يشترطوا في وجوبهما الفعلي ائتثار الأمر وانتهاء الناهي، وعساكر الآيات وفي ظلالها الروايات تمنع عن فعلية الأمر إلا للمؤتمر، وعن فعلية النهي إلا للمنتهي؟! حيث تحت على الأمر بعد الائتثار، وعلى النهي بعد الانتهاه.

وسوف نأتي على قول فصل في حدود وشروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في مجالاتها الأنسب طيات آياتها إن شاء الله تعالى.

﴿وَأَسْعَيْتُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿٤٥﴾ الَّذِينَ يَلْمُزُونَ أُنثَمَ مُلْفُوا رَبِّهِمْ وَأُنثَمَ إِلَيْهِ رَجْعُونَ ﴿٤٦﴾﴾ :

هنا - وبعد أوامر ثمانية ونواه أربعة متداخلة، وتنديد بني إسرائيل -

يأمرهم الله بغية تحقيق الائتثار والانتهااء، والتحللق على عوائقهما، أن يستعفنوا الله بالصبر والصلاة، بجاناى السلب والإلجاب .

والصبر هو الصبرُ الاستقامة فى الهزاهز، والصمود عن نزوات الشهوات واللذائذ، فرضاً أم سواه، دون اختصاص بصبر الصوم^(١) وإن كان هو من أفضل الصبر لبعده عن الرفاء، ونفاه أو حصره للشهوات، وهو سىاج شامل لسائر الصبر بسائر مجالاته وجلواته، كصبر على المصيبة وصبر على الطاعة وصبر عن المعصية^(٢) .

إنه الصبر الجميل المتدرع درع الله الحصفن فى كل بأساء وضراء وحقن البأس كطاقة صامدة سلبية تسلب عن الإنسان كل انتكاسة إيمانية فى داخله أو خارجه، وبعبد له الطريق لخوض المعارك الإلجابفة فى سبيل الله، فإنه شاق طوئل، ملىء بالأشلاء والدماء، بالعقبات والعقوبات، والصبر هو الزاد الذى لا بدّ منه لمواجاة المشاكل «وهو للمؤمن أمير جنوده»^(٣) فى كافة المعارك، بل «الصبر نصف الإيمان»^(٤) بل «هو من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد إذا

(١) إذ لو كان هو المعنى فقط لأنى بلفظه الخاص «الصوم» لا ما يشمله وغيره، فالأحادفث المفسرة له بالصوم من باب الجرى وبيان الصداق الأجلى، كما ىروه فى الكافى عن أبى عبء الله ﷺ فى الآفة: ىنى بالصبر الصوم وقال: إذا نزلت بالرجل النازلة والشدة فلىصم فإن الله ﷻ ىقول: واستعفنوا بالصبر والصلاة، ورواه مثله فى الفقهفة عنه ﷺ .

(٢) الدر المنثور ١: ٦٦ - أخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب الصبر وأبو الشفخ فى الثواب والءىلمى فى مسند الفردوس عن على قال قال رسول الله ﷺ .

(٣) الدر المنثور ١: ٦٦ - أخرج الحكفم الترمذى فى نوادر الأصول عن ابن عباس قال: كنت ذات ىوم رءىف رسول الله ﷺ قال: ألا أعلمك خصالاً ىنفعلك الله بهن؟ قلت: بلى - قال: علىك بالعلم فإن العلم خلىل المؤمن والحلم وزفره والعقل ءلله والعمل قفمه والرفق أبوه واللفن أخوه والصبر أمير جنوده .

(٤) الدر المنثور ١: ٦٦ أخرج البهففى عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ: «الصبر نصف الإيمان والىقفن الإيمان كله» .

قطع الرأس نتن باقي الجسد ولا إيمان لمن لا صبر له»^(١) و«لصبر أحدكم ساعة في بعض مواطن الإسلام خير من عبادته خالياً أربعين سنة»^(٢).

دون الصبر التخاذل والتكاسل والمسايرة الممايرة، صبراً على الظلم والضمير صبر الهزيمة الخواء عن استقامة الإيمان والصمود!

كما الصلاة هي الصَّلَات، فإنها عمود الدين وعماد اليقين، مهما شملت كافة الصَّلَات الإيجابية بالله، إلا أن الصلاة هي القمة فيها، وكما كان يستعين بها الرسول ﷺ^(٣) عند الغَمَّة، حيث القلب يستمد منها قوة وتحس الروح فيها صلة، والنفس زاداً أنفوس من عَرَض الحياة الدنيا وأعمال الآخرة، فهي إذاً مدد حين تنقطع المدد، وصلة ورصيد حين تنقطع الصلة وينفذ الرصيد، ومزيد ومزيد للرعيل الأعلى كالرسول ﷺ وهو الوثيق الصلة بالله، دائب الرصيد إلى الله.

هنا يتقدم الصبر على الصلاة - على فضلها - لأنه سلب وهي إيجاب: إزالة لما لا ينبغي ثم تحصيلاً لما ينبغي، فإنه تخلية وهي تحلية، فهو تهية وهي تعبئة.

وهذان الجناحان هما لزام كل سالك سبيل الله، دون اختصاص بمن

(١) الدر المنثور ١ : ٦٦ - أخرج ابن أبي شيبة في كتاب الإيمان واليهقي عن علي عليه السلام قال: ..

(٢) الدر المنثور ١ : ٦٧ - أخرجه اليهقي عن عسعر أن رسول الله ﷺ فقد رجلاً فسأل عنه فجاء فقال: يا رسول الله ﷺ اني أردت أن آتي هذا الجبل فأخلو فيه وأتعبد فقال رسول الله ﷺ: ...

وفيه عنه ﷺ قال: المسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من المسلم الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم.

(٣) الدر المنثور ١ : ٦٧ - أخرج أحمد وأبو داود وابن جرير عن حذيفة قال: كان رسول الله ﷺ إذا أحزنه أمر فرغ إلى الصلاة.

وفيه أخرج أحمد والنسائي وابن حبان عن صهيب عن النبي ﷺ قال: كانوا - يعني الأنبياء - يفرغون إذا فرغوا إلى الصلاة.

خوطفوا من بني إسرائيل وكما في سائر القرآن، حيث يعم كافة الأشباه والنظائر، وكما اختصت آية أخرى بالمؤمنين: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ توجيهاً دائماً مستمر الإيحاء من هنا وهناك، دون رسوب فيمن خوطفوا في عجالة النزول.

فالصبر الذي لا يستعان به، والصلاة التي لا يستعان بها، هما خاويان عن الصبر والصلاة، وهما لغير الخاشعين: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾.

ترى ما هي الكبيرة هنا إلا على الخاشعين؟ أهي الصلاة المستعان بها ونعماً هي فإنها ثقيلة شاقة إلا على الخاشعين؟ أم الصلاة آية صلاة فكذلك الأمر، وإن كانت أخف حملاً وثقلاً؟ أم هي الاستعانة بالصبر والصلاة مهما اختلفا حملاً في الاستعانة بهما؟ أو هي هما وما قبلهما من فعل الواجبات وترك المحرمات، مهما اختلفت هي أيضاً في حملها؟.

لكلّ وجه على اختلاف درجاتها ومرجحاتها لفظياً أو معنوياً، والجمع أوجه فإن الصلاة - فقط - كبيرة إلا على الخاشعين، فضلاً عن المستعان بها، والاستعانة بها، ثم والصبر، والمستعان به منه، والاستعانة به، ثم وما تقدمهما من فعل الواجبات وترك المحرمات، وإن كانت الصلاة المستعان بها، غير الكبيرة الثقيلة، تكفي حملاً لحمل الصبر وما قبل الصبر ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾.

ومن هم الخاشعون؟: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾!

الخشوع من حالات القلب: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾^(١) والخضوع للجوارح، ويجمعهما خنوع التعظيم والعبودية لله، فمن خشع قلبه لله خضعت جوارحه لله، وقد تخضع الجوارح والقلب فارغ.

فالخشوع لله يتبني الإيمان السليم أن يخنع الخاشع بكله لله، مهما اختلفت مراتبه، فكيف يفسر بـ ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ﴾ والظن في مجال المعرفة مقدوح لا ممدوح؟: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾^(١) ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾^(٢).

والحل أن الظن قد يقابل العلم كما هنا فهو ظن العقل ولا يكفي في الإيمان، بل وعلم العقل إنما يفيد إذا دخل القلب وتحول اعتقاداً راجحاً ثم اليقين.

وقد يقابل اليقين فهو ظن القلب الذي يساور العلم، وهو أحياناً أقوى من علم العقل حيث الظانون في قلوبهم كلهم مؤمنون بالله خاشعون لله رغم العالمين بعقولهم إذ قد يجحدون: ﴿وَحَدِّثُوا بِهَا وَأَسْتَقِنْتَهَا أَنْفُسَهُمْ﴾^(٣).

وآية الخاشعين الظانين تعني ظن القلب وجاه اليقين، لا ظن العقل وجاه العلم كما ويدل عليه الخشوع وهو حالة للقلب لا سواه، وتمائلها آيات أخرى تمدح هكذا ظن: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ كَمْ مِّنْ فِئْتَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئْتَهُ كَثِيرَةً يَأْذِنُ اللَّهُ﴾^(٤) ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ﴾^(٥) ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ﴾^(٦) ﴿وَأَنَا ظَنَنْتَ أَن لَّن نُّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِزَهُ هَرَبًا﴾^(٧) أو تندد بمن لا يظن: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾^(٨) لِيَوْمٍ عَظِيمٍ^(٩).

(١) سورة النجم، الآية: ٢٨.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١١٦.

(٣) سورة النمل، الآية: ١٤.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٢٤٩.

(٥) سورة الحاقة، الآيتان: ٢٠، ٢١.

(٦) سورة الجن، الآية: ١٢.

(٧) سورة المطففين، الآيتان: ٤، ٥.

فغير فصيح ولا صحيح أن يعبر عن العلم بالظن^(١) والقرآن كتاب عربي مبين، والظن هو الظن في موقفه والعلم هو العلم، طالما كان ظن القلب علماً ومن أقواه، كما وعلم العقل ظن في القلب أو من أضعفه، ومن المايز بين العلم واليقين وظنهما، أن العلم وظنه يحصلان ببرهان عقلي أو حسي دون حاجة إلى مراس في صالح، واحتراس عن أي طالح، ولكنما اليقين أو ظنه لا يحصلان بعد العلم العقلي إلا بالأعمال الصالحة وترك الطالحة، حيث اليقين هو سكون الفهم واطمئنان القلب مع ثبات الحكم، والعلم ثبات للحكم وقد يكون القلب جاحداً أو مضطرباً، لذلك ترى أن لليقين مراتب وليست للعلم مراتب.

وترى ليس يقين القلب من علمه وعينه وحقه أحق أن يكون تفسيراً للخشوع من ظنه؟ فلماذا جيء هنا بظنه، وكأن الخاشعين الموقنين في مثلثة الدرجات ليسوا من الخاشعين؟!.

ذلك لأن الآية تعني جموع الخاشعين بدرجاتهم، المبتدئة بظنه - بدرجاته - ثم يقينه بعلمه: ﴿عَلِمَ الْيَقِينِ﴾ وعينه: ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ وحقه: ﴿حَقُّ الْيَقِينِ﴾ طالما اليقين في مثلثة أيضاً درجات فوق بعض ودون أن تقف لحد في مجالات المعرفة والزلفى، كما المعروف: الله - ليس له حد محدود.

فكما أن ظن القلب ويقينه درجات فالخاشعون به أيضاً درجات،

(١) وهكذا تفسر الأحاديث التي تفسر الظن هنا بالعلم أو اليقين كما رواه في التوحيد عن علي عليه السلام في الآية: يعني أنهم يوقنون أنهم يبعثون ويحشرون ويحاسبون ويجزون بالثواب والعقاب والظن هاهنا اليقين (نور الثقلين ١: ٧٦). فلا يعني أن لغة الظن هنا تعني اليقين، بل إن الظن منهم يقين وكما يروى في البرهان ١: ٩٥ - عن أمير المؤمنين عليه السلام: «يقول: يوقنون أنهم مبعوثون والظن منهم يقين» إذ لا يصح أن تعني لغة الظن من بعض الظن ومن بعض اليقين، اللهم إلا باختلاف موطنه كظن القلب الذي هو علم ويقين.

يجمعها أن الصلاة أم ماذا؟ ليست عليهم كبيرة ثقيلة، فإنهم لبخوعهم أمام الله وخشوعهم لله يجنحون إلى عبادة الله وطاعته، بل ليس لهم في الحياة ألد من الصلاة، وكما يروى عن أول العابدين: «وقرة عيني الصلاة»: ﴿وَيَدْعُوكَ رَغْبًا وَرَهْبًا وَكَأَنَّا لَنَا خَشِيعَةٌ﴾^(١).

هؤلاء هم الخاشعون ﴿الَّذِينَ يُظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ فما هو لقاء الرب؟ وما هو الرجوع إلى الرب؟ دعامتان للخاشعين بعد الصلاة وهي عمود الدين؟

قرينة قرن اللقاء بالرجوع تدلنا على أن ليس اللقاء هو الرجوع مطابقاً حتى يفسر بـرجوع الموت أو الحساب أو ما بعد الحساب، المختصة باللقاء منذ الموت، بل هو لقاء الرب أيّاً كان وأيّان، في حياة الدنيا العمل ولا حساب، أو الأخرى الحساب ولا عمل، ومن أسباب لقاء الرب يوم الدنيا هو العمل الصالح النابع عن الإيمان: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾^(٢) ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوَةٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) كدحاً وسعيّاً وعناء في إزالة الحجب وترك الهوى حتى يلقاه: ﴿يَتَابِعُهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلْقِيهِ﴾^(٤) لقاء معرفياً ورضواناً من الله وهي الحياة الطيبة: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً...﴾^(٥). وأما اللقاء القرب قيومياً وعلمياً فهو حاصل بين الله وما سواه دون كدح، فإنه لزام ربوبيته ومربوبيتها، كما وأن اللقاء المعرفة

(١) سورة الأنبياء، الآية: ٩٠.

(٢) سورة الكهف، الآية: ١١٠.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٢٣.

(٤) سورة الانشقاق، الآية: ٦.

(٥) سورة النحل، الآية: ٩٧.

الضرورية بالموت ثم الحشر يعم الجميع، مهما اختلف لقاء الرحمة والثواب بالذين آمنوا وعملوا الصالحات.

﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا رَبَّهُمْ﴾ هم العالمون بالله العارفون الله فهم ملاقوه هنا بما خشعوا، كما يلاقونه في الأخرى لقاء مزيد المعرفة والثواب، والرحمة والرضوان، فخشوعهم يدفعهم هنا إلى لقاءه - ولقاؤهم يدفعهم إلى تحضيرهم للقاءه منذ الموت، وعلمهم بلقاؤه بعد الموت يدفعهم إلى مزيد ومزيد من خشوعهم ولقاؤه يوم الدنيا.

﴿وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ بعد لُقيا الدنيا المعرفية بالصالحات، وبعد لُقيا الحساب المؤقت في البرزخ، ولُقيا الحساب النهائي يوم القيامة، وتكملات للقاء المعرفة والرضوان، فمن ثم الرجوع إلى الله، إلى عالم من الراحة والأمان، تحت ظلال الإيمان ورحمة الرب المنان.

فليست - فقط - الحياة الأخرى في القيامة الكبرى هو مجال الرجوع إلى الله مهما كان من درجات الرجوع: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمُونًا فَاحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(١) حيث يتأخر الرجوع الأصل الأخير عن الحياة الأخيرة بعد الحياة البرزخية.

وقد يعني من الرجوع هنا منذ الموت إلى ما بعد الحياة الأخرى: رجوعان إلى الله يتقدمان الآخر، مثلث من اللقاء الرجوع والرجوع للقاء، بعد لُقيا الحياة الدنيا المعرفية دون رجوع: ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْتَهُم بِمَا عَمِلُوا﴾^(٢).

فهنا لقاء بلا رجوع كما هنا، ولقاء رجوع في مثلث الموت والحشر واللقاء الرجوع الأخير بعد الحياة الحشر.

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٨.

(٢) سورة النور، الآية: ٦٤.

ولماذا الرجوع ولم نكن قبلُ في هذه الثلاث، فإنه الموت الأول، ثم الحياة البرزخية لأوّل مرة والحياة الأخرى ورجوعها كذلك؟

الجواب: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَأِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾^(١) حيث كنا عنده دون تكليف واختيار، إذ كنا أجنة في بطون أمهاتنا لا نعلم شيئاً، وما قبله أو بعده قبل التكليف والاختيار، ثم حوّلنا إلى حال الاختيار - نعمل ما نشاء - اختباراً، ثم نرجع إليه منذ الموت كما كنا إلى عالم الرب دون تدخل فيه لأحد ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾^(٢).

فهنا صبر وصلات أخرى بالله، خاشعين لله، ومن ثمّ لقاء الله والرجوع إلى الله فـ ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَأِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾.

﴿يَبْنَئِ إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾﴾:

آيات ثلاث تفضّل بني إسرائيل على العالمين وتحذّرهم عن الجزاء يوم الدين ثانيهما في السورة نفسها: ﴿يَبْنَئِ إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾﴾^(٣) وثالثها في الجاثية: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ وَأَتَيْنَاهُمْ بَيْنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّنَا يَفْضِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٧﴾﴾^(٤).

(١) سورة البقرة، الآية: ١٥٦.

(٢) سورة خافر، الآية: ١٦.

(٣) سورة البقرة، الآيتان: ١٢٢، ١٢٣.

(٤) سورة الجاثية، الآيتان: ١٦، ١٧.

وإنها تحدد موقف هذا التفضيل مبدئياً أنه ليس فوضى جزاف، وإنما جعلت فيهم النبوة ونجاهم الله من آل فرعون مغتبة أن يؤمنوا، فقد فضّلوا هكذا لكي يحملوا الرسالة، رسلاً كما حملوها، ثم أمة فمنهم من حملها ومنهم دون ذلك، فلما بغوا وطغوا فلم يحملوها أمة بدلت الفضيلة رذيلة حيث بدلوا نعمة الله كفرةً وأحلوا قومهم دار البوار.

كما أن هذه الفضيلة - في موقفها - تتحدد بالعالمين زمنهم، أو ومنذ بزوغ الرسالات حتى الرسالة الموسوية، ومن ثم العيسوية وما بينهما، دون أن تعدوها إلى ما بعدها: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيحَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبَعَهَا وَلَا تَنْتَعِبْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١) حيث هي تتلو في الجاثية آية بغيتهم بعد تفضيلهم.

إذاً فهي فضيلة محددة وقتياً وفي إطار الإيمان، وأما بعد الرسالة الإسلامية، وأما بعد كفرهم وتكذيبهم بآيات الله، وأنهم كانوا أوّل كافر بها إذ جاءت، إنهم بعد هذا وذاك أصبحوا من أرذل الأمم، مهما كان المؤمنون منهم أفضل الأمم قبل الإسلام.

فإنما الإيمان وعمل الصالحات فقط هما المنجيان يوم الجزاء، دون الانتسابات الجوفاء والهويات والأمنيات الفارغة: الهباء، ف ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَىٰ بِهِ، وَلَا يَحِدُّ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيْنَا وَلَا نَصِيرًا﴾^(٢).

فالحساب شخصي، والتبعة فردية، و ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ﴾^(٣) - ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾^(٤) ف ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا

(١) سورة الجاثية، الآية: ١٨.

(٢) سورة النساء، الآية: ١٢٣.

(٣) سورة المدثر، الآية: ٣٨.

(٤) سورة النجم، الآية: ٣٩.

شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١﴾: ﴿إِلَّا مَنْ أَدَانَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ (١) ﴿إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ (٢) ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَسْمُونَ﴾ (٣) ﴿إِلَّا لِمَنْ أَرْضَىٰ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ (٤) . . .

مبدأ إسلامي عظيم هو التبعة الفردية القائمة على المساعي وحتى في إطارات الشفاعات، مما يستجيش اليقظة الدائمة في الضمائر، في حالة عوانٍ بين الخوف الرجاء.

وطالما الخطاب هنا لبني إسرائيل ولكنه يشمل كل نفس حيث النص:
لا تجزي نفس عن نفس، لا إسرائيلي عن إسرائيلي!

فمربع السلب يسلب عن كل نفس أي جزاء وأية شفاعاة أو عدل أو نصرة ﴿إِلَّا لِمَنْ أَرْضَىٰ﴾ (٥): الله دينه.

١ - ﴿لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أُنْقُورًا رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَن وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَن وَالِدِهِ شَيْئًا . . .﴾ (٦).

فالجزاء هي الكفاية والغنى كما المجازاة هي المكافاة، فالجزاء يوم الجزاء إنما هي لكل نفس عن نفسها دون سواها، ولو كان الجازي هو الرسول فضلاً عن سواه من والد أو ما ولد أم من ذا؟ ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَىٰ عَن مَّوَلَىٰ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (٧) لا يغني ﴿مَوْلَىٰ﴾ حتى لو كان نبياً ﴿عَن مَّوَلَىٰ﴾ حتى زوجته وولده كما في نوح لابنه وزوجته، وفي لوط لزوجته: ﴿فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ﴾ (٨).

(١) سورة طه، الآية: ١٠٩.

(٢) سورة مريم، الآية: ٨٧.

(٣) سورة الزخرف، الآية: ٨٦.

(٤) سورة الأنبياء، الآية: ٢٨.

(٥) سورة الأنبياء، الآية: ٢٨.

(٦) سورة لقمان، الآية: ٣٣.

(٧) سورة الدخان، الآية: ٤١.

(٨) سورة التحريم، الآية: ١٠.

وذلك خلاف ما كانت اليهود والنصارى يزعمونه أن أنبياءهم أو آباءهم الأنبياء سوف يجزون عنهم ويغنون، أو لأنهم أبناء الله وأحباءه فلا يعذبون، ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾^(١).

كما وأن هناك هرطقات كنسية تهرف بما لا تعرف أو تتجاهل قائلة: «إن المسيح افتدانا من لعنة الناموس إذ صار لعنة لأجلنا» (رسالة بولس إلى غلاطية ص: ٣) .. أن تحمّل جميع لعنات شريعة الناموس بصلبه .. أنه جازى كلّ ملعون بلعنه صلباً وكذلك ذوقه حرّ النار، فأتمته - إذاً - أحرار، بعيدون عن النار، رغم تصريح التوراة: «ملعون من لا يقيم كلمات هذا الناموس ليعمل بها ويقول جميع الشعب آمين» (تثنية ٢٧ : ٢٦) وهكذا الإنجيل: «لا تظنوا أنني جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء، ما جئت لأنقض بل لأكمل فمن نقض إحدى هذه الوصايا الصغرى وعلم الناس هكذا يدعى أصغر في ملكوت السماوات» (إنجيل متى ٥ : ١٧ - ١٩) ومن طريف الإعجاز أن بولس ناقض شريعة الناموس وافق اسمه إثمه حيث يعني الصغير!^(٢).

٢ - ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنهَا شَفَعَةٌ﴾: كضابطة عامة ألا يقبل شفاعة للمجرمين من شافع، أو منهم أن يستشفعوا، حيث المرجع لضمير المؤنث في ﴿مِنهَا﴾ أعم من نفس شافعة أو مشفع لها: ﴿يَوْمَ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَعَةٌ﴾^(٣) ﴿فَمَا تَفْعَلُهُمْ شَفَعَةُ الشَّفَاعِينَ﴾^(٤).

(١) سورة المائدة، الآية: ١٨.

(٢) راجع «عقائدنا» ص ١٦٥ - ١٧٠ حيث فصلنا فيه الكلام ..

(٣) سورة البقرة، الآية: ٢٥٤.

(٤) سورة المدثر، الآية: ٤٨.

٣ - ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾: والعدل هنا والعدل هو المثل، أو الفدية المماثلة^(١) فليس لأي نفس مثل تملكه حتى تؤتیه بديلاً، ولو كان فـ ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾.

٤ - ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾: هؤلاء المحرومون من الجزاء الكفاية والعدل والشفاعة ليس لهم أي ناصر ولا عاذر من دون الله: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ اتَى اللَّهَ يَقْلَبُ سَلِيمٌ ﴿٨٩﴾﴾^(٢).

قول فصل حول الشفاعة:

الشفاعة هي من الشفع قبال الوتر، فالعاصي بنفسه يستحق العقاب فيضم إلى نفسه وجيهاً عند صاحب الأمر فيستعين به في الغفران، إذا لم تحصل له وسيلة أخرى^(٣) وكانت الشفاعة في إطار التشريع، أو أن سبباً من الأسباب ينضم إلى الموجود الناقص فتتم السببية بهذه الشفاعة التكوينية إذا كانت في إطار التكوين كمعجزات الرسل، فإنها أفعال لله لا سواه، تجري على أيدي أنبياء الله تدليلاً على أنهم يحملون رسالة من الله، فلا يكفي أن يخلق المسيح من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه ليكون طيراً إلا بإذن الله وهذه شفاعة تكوينية للتدليل على الرسالة الإلهية.

وتأتي الشفاعة بمختلف صيغها ومسوغاتها أم الإحالة لها أو التي تفرضها في (٣١) موضعاً من الذكر الحكيم:

ومن آيات الشفاعة ما تنحو منحى التكوينية أو أنها الهدف الرئيسي

(١) الدر المنثور ١: ٦٨ - أخرج ابن جرير عن عمر بن قيس الملائي عن رجل من بني أمية من أهل الشام أحسن الثناء عليه قال: قيل يا رسول الله ﷺ ما العدل؟ قال: العدل الفدية.

(٢) سورة الشعراء، الآيتان: ٨٨ - ٨٩.

(٣) كالتوبة ورجاحة الحسنات واجتناب كبائر السيئات، حيث الشفاعة هي في المرحلة الرابعة.

فيها: ﴿إِنَّ رَبَّكَرُ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ . . . مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ . . .﴾^(١) فإنها الشفاعة في الخلق والإيجاد، فلا وسيط فيه تغييراً وتطويراً بعد الخلق الأول إلا بإذنه، فإنه الوحيد في شؤون الخالقية^(٢).

ثم هناك آيات كثيرة أخرى بين ناكرة نافية للشفاعة في التشريع مثل التي مضت وأضرابها حيث تنفي الشفاعة يوم الدين وتنكرها من كل نفس لكل نفس: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾ من نفس شافعة أن تشفع أو مشفع لها إن تُشَفَّعَ، وإن كانت الآية تبدأ بخطاب بني إسرائيل، فإن هذه من مقررات يوم الدين، لهم ولمن سواهم على سواء، وآيات نفي الشفاعة لا تنفي مطلق الشفاعة وإنما المنفي فيها هو الشفاعة المطلقة.

وهنا آيات أخرى تثبت الشفاعة بعض الإثبات، لله وبإذن الله ويجمعها: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَمْ يَلَمْ يَكُنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(٣) فله أن يشفع برحمته، أو يأذن لمن يشفع فيمن يشفع بشروط.

(١) سورة يونس، الآية: ٣.

(٢) الشفاعة منها تكوينية ومنها تشريعية، ومن الثانية أن تشفع نفس متقاضية حكماً من ربه بعطف من الله ولطفه كما فعل الرسول ﷺ في تحويل القبلة، أو أن تشفع حكمة ومصلحة فيما يروم، وعلى أية حال فلا شفاعة في التشريع كأصل لغير الله فإنه الشارع لا سواء، ثم لا إذن ولا توكيل ولا تحويل في تشريع لسواه!

ومن الأولى أن يشفع نفسه برحمة من الله حتى يوحى أو يلهم ويعلم، أو يشفع فعله بإرادة الله حتى يجعل له آية كما في المسيح ﷺ، أو يشفع استغفاره باستغفار المذنبين حتى يغفر الله لهم كما في الرسول محمد ﷺ، أو يشفع نفسه بوجهتها برحمة الله وهكذا الأمر، أو يشفعها بشخص المذنب أو بهما - وفي كل ذلك ليس الله بحاجة إلى شفع، فقد يشفع دون شفع كما في التوبة أو رجاحة الحسنات أم ترك كبائر السيئات في باب المعاصي، أم يشرع دون شفع كما في سائر الأحكام التشريعية، فما شفع الشافع إلا تكريماً له، وتقريباً للمشفع له أن يتربى تربية بغية أن يشفع له.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٤٤.

فلا شفاعة إلا بإذنه، دون وكالة وتخويل: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(١) ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾^(٢) إذن للشافع أن يشفع وللمشفع له أن يشفع له، شفع الإذن وإذن الشفع، وليس الإذن فوضى جزاف، وإنما على شروط فيهما، جميعاً أو فرادى، ومنها الرضى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذِنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرِضُ﴾^(٣): يرضى الشافع ديناً ويرضى له قولاً: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾^(٤) ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾^(٥) ويرضى المشفع له ديناً: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنَ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾^(٦) من ارتضى الله دينه وهو «من ساءته سيئة وسرته حسنته»^(٧) أن يعيش ديناً مهما يفلت منه فالت ويفوت عنه فائت، ويرضى له قولاً في اعتذاره.

ومنها الحفاظ على عهد الرحمان واتخاذها: ﴿يَوْمَ تَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾^(٨٥) ﴿وَسَوْفَ الْمَجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِدًا﴾^(٨٦) لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾^(٨٧) لا المتقون إلا من اتخذ عند الرحمن عهد الشفاعة وإذنها ولا المجرمون إلا من اتخذ عند الرحمن عهد العبودية. ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٥٥.

(٢) سورة سبأ، الآية: ٢٣.

(٣) سورة النجم، الآية: ٢٦.

(٤) سورة طه، الآية: ١٠٩.

(٥) سورة النبأ، الآية: ٣٨.

(٦) سورة الأنبياء، الآية: ٢٨.

(٧) كما يروى عن الإمام الرضا عليه السلام (تفسير البرهان عن أمالي الصدوق) وفي الكافي عن حفص المؤمن عن أبي عبد الله عليه السلام في رسالته إلى أصحابه قال: واعلموا أنه ليس يغني عنكم من الله أحد من خلقه لا ملك ولا نبي مرسل ولا من دون ذلك، من سره أن ينفعه شفاعة الشافعين عند الله فليطلب إلى الله أن يرضى عنه.

(٨) سورة مريم، الآيات: ٨٥ - ٨٧.

إِنَّكُمْ يَنْبَغِي عَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴿١﴾ أن يعيش حياته تطبيقاً لعهد العبودية إلا أن يفلت فالت من اللمم أم ماذا؟

ومنها الشهادة بالحق وهم يعلمون: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢﴾ فلا شفاعة ممن يدعون من دون الله ولا لهم، اللهم إلا لأهل الله شافعين ومشفعين أن يشهدوا بالحق عالمين، فيشهد الشافع أن فلاناً كانت حياته إيمانية ويشهد المشفع بأعماله ما يصدّق الشافع ﴿٣﴾.

فمن عاش حياة الإيمان ومات على إيمان، وبقيت له سيئات من كبائر لم تكفر ولم تغفر، فهو الذي يشفع له يوم القيامة، حيث التوبة شافعة يوم الدنيا لأي ذنب، وإن كان شركاً، والصغائر مكفرة بترك الكبائر: ﴿إِن جَحْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكْفَرْ عَنْكُمْ سِغَاتِكُمْ وَأَدْخَلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾ ﴿٤﴾ ﴿وَيَجْزِي الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنَى ﴿٣٦﴾ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ... ﴿٣٧﴾﴾ ﴿٥﴾.

وبرجاجة الحسنات الكبرى مثل الصلاة، فإنهن يذهبن السيئات: ﴿وَأَقْرِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَرُفَا مِن اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذَكَرْتِي لِلذَّاكِرِينَ﴾ ﴿٦﴾.

(١) سورة يس، الآية: ٦٠.

(٢) سورة الزخرف، الآية: ٨٦.

(٣) في الخصال عن علي عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ: ثلاثة يشفعون إلى الله ﷻ فيشفعون: الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء.

العلماء هنا هم أوصياء الأنبياء والشهداء هم شهداء الأعمال من الأولياء.

(٤) سورة النساء، الآية: ٣١.

(٥) سورة النجم، الآيتان: ٣١، ٣٢.

(٦) سورة هود، الآية: ١١٤.

ومن الحسنات ما يبدل السيئات حسنات: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ (١).

ولا شفاعة إلا في القيامة لمن رضي الله له قولاً وديناً واتخذ عند الرحمن عهداً ومات على إيمان، بعد ما كُفرت سيئاته بترك الكبائر أو بدلت حسنات، أو أذهبت حسناته سيئات، ثم مات وعليه كبائر لم تكفر بما يجازى في البرزخ فاستحق العذاب يوم القيامة، فهنالك الشفاعة على شروطها لمن يأذن الله ويرضى، كما يروى عن رسول الهدى ﷺ: «إنما شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» (٢).

إذن فليست الشفاعة بالتي تشجع على الانهماك في المعاصي دون مبالاة، وإنما هي سياج صارم على نزوات المسلم في حياته الإيمانية، ألا يقنط من رحمة الله فيترك سائر الحسنات لأنه ترك واحدة، أو يخوض في السيئات لأنه اقترب واحدة لولا الشفاعة بتوبة أو رجاحة للحسنات، أو ترك للكبائر، أو شفاعة يوم القيامة.

فإنما الشفاعة الفوضى ودون شروط هي التي تشجع على اللامبالاة، وتناقض تشريع الأحكام، كالتى عند المسيحيين من الفداء الصليبي، كما أن نفي الشفاعة إطلاقاً يخلف قنوطاً من رحمة الله، حيث الكثرة الكثيرة من

(١) سورة الفرقان، الآية: ٧٠.

(٢) تفسير البرهان ٣ عن أمالي الصدوق عن الإمام الرضا عن أمير المؤمنين ﷺ قال قال رسول الله ﷺ من لم يؤمن بحوضي فلا أورده الله حوضي ومن لم يؤمن بشفاعتي فلا أناله الله شفاعتي ثم قال: إنما شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي فأما المحسنون فما عليهم من سبيل فقيل للرضا ﷺ: يا بن رسول الله ﷺ فما معنى قول الله ﷻ: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨] قال: من ارتضى الله دينه وهو من ساءته سيئته وحسنته ورواه إنما شفاعتي» الفرقان بطرق عدة، فمن ليس من أمة الإسلام لا تناله الشفاعة ومن ليست له كبيرة ليس بحاجة إلى شفاعة حيث كفرت صغائره بكبائر المنهيات.

الناس يتتلون أحياناً بمنكرات، فلولا الشفاعة لخاضوا المحرمات، إذ يرون أنفسهم من أهل النار، دون مناص ولا فرار!

والحالة العوان بين الخوف والرجاء هي التي تصلح الإنسان، بين تحذر من المعاصي ورجاءٍ للغفران، بعد العلم أن كسب السيئات دون جبران يُنهي بالإنسان إلى النار: ﴿بِكُلِّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَظَّتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(١).

وإذا كان من الشروط الأصيلة للشفاعة أن يكون المشفّع له مرضياً عند الله قولاً في اعتذار وإيماناً وفعلاً، فليحاول المؤمن كلّ جهده أن يعيش حياة الإيمان بتحقيق العهد الذي اتخذ عند الرحمن، لكي تنفعه شفاعته الشافعين، دون حياة اللامبالاة اللّلايمان، اتكالاً على الإقرار باللسان وادعاء الإيمان، دون أن يقوم بشرائط الإيمان، راجياً أن يشفع له الشافعون ﴿كَمُرَابٍ يَقْبَعُهُ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ﴾^(٢) كما نراه من كثيرين يغترون بما يزخرفه لهم قراء التعازي أنه تكفيكم البكاء ثم الله يغفر لكم عدد النجوم وقطر السماء! خلافاً لما ترسمه لنا آيات من القرآن.

فلا نصدق إفراط المفرطين في الشفاعة هكذا ولا تفريط المفرطين في نكرانها وإنما هي عوان بين ذلك، تصلح الأمة وتجعلها دوماً بين الخوف والرجاء، ثم الأحاديث لا تصدّق منها إلا ما يصدقها كتاب الله، مهما كثرت روايتها وعلت علّاتها، أو ضعفت وكثرت علّاتها، حيث الأصل هو كتاب الله لا سواه.

ومن الثابت كتاباً وسنة أن الرسول ﷺ هو أفضل الشافعين: ﴿عَسَىٰ أَنْ

(١) سورة البقرة، الآية: ٨١.

(٢) سورة النور، الآية: ٣٩.

يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿١﴾ فإنه بَعَثَ الشفاعة يوم الدين، لا بعث الرسالة يوم الدنيا حيث كان مبعوثاً يوحى إليه، واستفاضت الأحاديث أن المقام المحمود هو الشفاعة، وليست هي غروراً «فهل يشفع إلا لمن وجبت عليه النار» (٢).

وكيف تكون الشفاعة لأهل الكبائر ومن وجبت عليه النار ولا يشفعون إلا لمن ارتضى «ومن ارتكب الكبيرة لا يكون مرتضى»؟؟ - .

الجواب «ما من مؤمن يرتكب ذنباً إلا ساءه ذلك وندم عليه وكفى بالندم توبة ومن سرته حسنته وساءته سيئة فهو مؤمن فمن لم يندم على ذنب يرتكبه فليس بمؤمن ولم تجب له الشفاعة وكان ظالماً و﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ...﴾» (٣).

فجملة القول أنه لا يشفع إلا لمن ارتضى الله دينه، الذي يتخوف عن

(١) سورة الإسراء، الآية: ٧٩.

(٢) تفسير القمي في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أِذِنَ لَهُ﴾ [سبا: ٢٣] عن أبي العباس المكي قال: دخل مولى لامرأة علي بن الحسين يقال له: أبو أيمن فقال: يا أبا جعفر تغرون الناس وتقولون: شفاعة محمد شفاعة محمد! فغضب أبو جعفر عليه السلام حتى ترتد وجهه ثم قال: ويحك يا أبا أيمن أغزك أن عف بطنك وفرجك؟ أما لو قد رأيت أفزاع القيامة لقد احتجت إلى شفاعة محمد عليه السلام وملك فهل يشفع إلا لمن وجبت له النار؟ ...

(٣) سورة غافر، الآية: ١٨. رواه في التوحيد عن الكاظم عن أبيه عن آبائه عن النبي عليه السلام قال: إنما شفاعتي لأهل الكبائر من أمي فأما المحسنون فما عليهم من سبيل، قيل يا بن رسول الله عليه السلام! وكيف. يكون مؤمناً من لا يندم على ذنب يرتكبه؟ فقال: ما من أحد يرتكب كبيرة من المعاصي وهو يعلم أنه سيعاقب عليه إلا ندم على ما ارتكب ومتى ندم كان تائباً مستحقاً للشفاعة ومتى لم يندم عليها كان مصراً والمصر لا يغفر له لأنه غير مؤمن بعقوبة ما ارتكب ولو كان مؤمناً بالعقوبة لندم وقد قال النبي عليه السلام: لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار وأما قول الله عليه السلام: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨] فإنهم لا يشفعون إلا لمن ارتضى الله دينه والدين الإقرار بالجزاء على الحسنات والسيئات، فمن ارتضى دينه ندم على ما ارتكبه من الذنوب لمعرفته بعاقبة في القيامة.

المعصية ويندم عندها، ويرغب في الطاعة ويفرح عندها، حيث يعيش حياة الإيمان مهما اعتراه من عارض العصيان.

وأما المنهمكون في الشهوات، الذين يهرعون إليها مسرعين، وإذا ما فاتتهم ذعروا مغضبين، ثم إذا حملوا على واجبات تحمّلوها نادمين، فهؤلاء ليسوا من المؤمنين ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّفِيعِينَ﴾^(١) بل «وما لهم من شافعين».

وكذلك الذين لا يندمون، فهم يمارسون الشهوات ما يفسح لهم مجال، تسويقاً للندم ورجاء للغفران، وإن كانوا يؤمنون بالحساب والعقاب، فإن دينهم هذا خطأ غير مرضي معرفياً، كما أن أولئك أخطأوا عقيدياً، وإن كانا يختلفان دَرَكًا باختلاف اللامعرفة واللايمان.

فسواء عليك في حرمان الشفاعة أنك من الكافرين، أو لست من النادمين في مأسيك ومعاصيك رغم سمة من الإيمان، لمكان وصمة العصيان للزمام، أو تسوّف الندم وتمارس العصيان، فدينك ليس مرضياً مهما اختلفت هذه الدركات، على أن تراكم المعاصي تزين على قلبك وتسلب عنك نور الإيمان: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(٢) ﴿بَلْ كَسَبَ سَكِينَتَهُ وَأَحْطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٣) فتموت على غير إيمان خارجاً عن أمة الإسلام.

فالمؤمن لا يخلد في النار شرط أن يلاقي ربّه بالدين الحق والإيمان المرضي، ولكننا الإيمان من حيث بقائه على خطر عظيم من جهة الإدمان في العصيان، فليكن الأصل في حياة المؤمن الالتزام بشرائط الإيمان قدر

(١) سورة المدثر، الآية: ٤٨.

(٢) سورة المطففين، الآية: ١٤.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٨١.

الإمكان، ثم إذا قلت فالت فهناك الندم والتوبة، ورجاحة الحسنات على السيئات، وترك الكبائر، ثم أخيراً الشفاعة يوم القيامة بعدما كُلت أو قلت مكفراتها من ذي قبل، ولا شفاعة قبل الآخرة ولا في البرزخ وكما يروى عن الصادق عليه السلام وفقاً للقرآن: «ولكن والله أتخوف عليكم في البرزخ..»^(١) وقد تكون في الدنيا باستغفار الرسول ﷺ أم ذويه؟: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَجِيمًا﴾^(٢) وكما الملائكة يستغفرون: ﴿الَّذِينَ يَجْمَلُونَ الْعُرْسَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسْتَخَوْنُ بِمَحْدِ رَيْبِهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ. وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾﴾^(٣).

ثم الشفاعة هي في حقوق الله إلا الشرك: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(٤) دون حقوق الناس اللهم إلا أن يرضي الله مظلوماً يوم الحساب: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا سَفِيحٍ يُطَاعُ﴾^(٥).

(١) سفينة البحار ١: ٧١ عن الكافي عن عمر بن يزيد قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني سمعتك وأنت تقول: كل شيعة في الجنة على ما كان فيهم؟ قال: صدقتك كلهم والله في الجنة، قال: قلت جعلت فداك إن الذنوب كثيرة كبائر فقال: أما في القيامة فكلكم في الجنة بشفاعة النبي ﷺ أو وصي النبي ﷺ ولكن والله أتخوف عليكم في البرزخ. قلت: وما البرزخ؟ قال: القبر حين موته إلى يوم القيامة.

(٢) سورة النساء، الآية: ٦٤.

(٣) سورة غافر، الآيتان: ٧، ٨.

(٤) سورة النساء، الآية: ٤٨.

(٥) سورة غافر، الآية: ١٨.

حصيلة البحث حول الشفاعة:

هنالك شروط مشتركة بين الشافعين والمشفوع لهم: «مَنْ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا وَاتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا». وللشافعين ﴿شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(١) وللشفيعين ﴿لِمَنِ ارْتَضَى﴾^(٢) الله دينه.

شروط خمسة بينهما تقتضي قبول الشفاعة قضية آياتها.

ثم لا شفاعة في الدنيا ولا في البرزخ، إلا ما تشفع التوبة ورفاقها من مكفرات دون الصالحين، فلو كانت في الدنيا لم يبق مجال للأخرى، ولو كانت في البرزخ لم يبق مجال للقيامة، وآيات الشفاعة كلها تنحو منحى القيامة، وبما النسبة للذنوب التي لم تكفر بمكفرات الدنيا والبرزخ، كما ورواياتها في ظلالها طبقاً عن طبق!

إذاً فلا شفاعة إلا في كبائر السيئات وترك كبائر الحسنات حيث الصغائر منها مكفرة بترك الكبائر، اللهم لمن جمع بينهما سلباً أو إيجاباً فلا مكفر لصغائره فتصبح صغائره كبائر قد يشفع فيها بشروطها.



(١) سورة الزخرف، الآية: ٨٦.

(٢) سورة الأنبياء، الآية: ٢٨.

فهرس الجزء الأول

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٧
تعريف تفسير «الفرقان في تفسير القرآن»	٧
أسلوب التفسير	٧
المميزات الخاصة لهذا التفسير	٩
النظرة الكلية والعامه للمصنف	١٣
رسالة من صاحب تفسير «الميزان» تعريفاً بتفسير الفرقان	٢١
المدخل	٢٣
كلام حول النسخ	٤٩
صيانة القرآن عن التحريف	٥٢
التفسير المأثور	٥٩
شؤون النزول	٦٠
الظاهر والباطن	٦١
الترجمة والتفسير والتأويل	٦٦

سورة الفاتحة

مكية - وآياتها سبع

- ٦٩ سورة الفاتحة، الآيات: ١ - ٧
- ٧٠ ١ - «فهي فاتحة الكتاب»
- ٧٠ ٢ - ٣ - «وهي أم القرآن وأم الكتاب»
- ٧١ ٤ - «وهي أساس القرآن»
- ٧١ ٥ - «وهي الكافية»
- ٧٢ ٦ - «وهي الحمد»
- ٧٢ ٧ - «وهي السبع المثاني»
- ١٤٤ عود على بدء في السبع المثاني
- ١٤٨ مسألة فقهية حول الحمد

سورة البقرة

«مدنية - وآياتها مائتان وست وثمانون»

- ١٥٧ سورة البقرة، الآيات: ١ - ٧
- ١٩١ سورة البقرة، الآيات: ٨ - ٢٠
- ٢١٥ سورة البقرة، الآيات: ٢١ - ٢٩
- ٢٢٤ «التحدي بالقرآن»
- ٢٢٧ ﴿مِنْ مِّثْلِهِ﴾ في دراسة موسعة

- ٢٣٣ القرآن يتحدى في كافة الحقول
- ٢٣٩ ٢ - عدم الاختلاف فيه
- ٢٤٢ ٣ - بعلم الغيب ومطلق العلم
- ٢٦٠ كلام حول الضلال والهدى
- ٢٨١ سورة البقرة، الآيات: ٣٠ - ٣٣
- ٢٩٧ سورة البقرة، الآيات: ٣٤ - ٣٩
- ٣١٣ ١ - جنة آدم
- ٣١٧ ٢ - خليفة الأرض كيف يسكن جنة السماء ولماذا؟
- ٣١٨ ٣ - ما هي الشجرة المنهية؟
- ٣٢١ ٤ - وكيف النهي؟
- ٣٢٧ ٥ - كيف يجوز العصيان من الخليفة المفضلة على الملائكة وهو نبي؟! ٣٢٧
- ٦ - كيف استطاع إبليس أن يزلهما وهو خارج الجنة إذ أمر بالهبوط
قبله؟ ٣٣٣
- ٣٣٥ ٧ - «ما هو لباسهما وسوءاتهما المواراة قبل العصيان»؟
- ٣٣٦ ٨ - وما هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه ومتى تلقاها؟
- ٣٤١ ٩ - ثم وما هي الهدى التي وعدها هذه الخليفة؟
- ٣٥٠ على هامش القصة
- ٣٥٢ سورة البقرة، الآيات: ٤٠ - ٤٨
- ٤٠٢ قول فصل حول الشفاعة
- ٤١١ حصيلة البحث حول الشفاعة
- ٤١٣ الفهرس